

Религиозная организация – духовная образовательная организация высшего
образования Русской Православной Церкви
**«Общецерковная аспирантура и докторантура
им. святых равноапостольных Кирилла и Мефодия»**

На правах рукописи

архидиакон Иларион (Бешара Дэни)

Высшее церковное управление Антиохийской Церкви в начале XX в.

Диссертация на соискание ученой степени
кандидата богословия

Научный руководитель:
иерей Арсений Черников
кандидат богословия

Москва – 2024

ОГЛАВЛЕНИЕ

ВВЕДЕНИЕ	4
ГЛАВА 1. ИСКУССТВО ЦЕРКОВНОГО УПРАВЛЕНИЯ	16
ГЛАВА 2. ПОСЛЕДСТВИЯ НОВОЙ ЦЕРКОВНОЙ АДМИНИСТРАТИВНОЙ РЕФОРМЫ УПРАВЛЕНИЯ В АНТИОХИЙСКОЙ ЦЕРКВИ	23
2.1. События XIX в.....	23
2.1.1. Внутренние события	23
2.1.2. Конфликты между Церквами в 1871-1891 гг.....	30
2.2. Концепция церковного управления Патриарха греческого происхождения Спиридона (1891–1899 гг.).....	40
2.3. Новоизбранный Патриарх Спиридон.....	46
2.4. Тяжелое положения христиан на Востоке	55
2.4.1. Исторические, политические и церковные реалии.....	55
2.4.2. Различные версии и их анализ	59
ГЛАВА 3. ФОРМИРОВАНИЕ НОВОЙ АДМИНИСТРАТИВНОЙ СИСТЕМЫ УПРАВЛЕНИЯ.....	64
3.1. Окончание споров внутри Антиохийской Церкви	64
3.1.1. Конфликты на политической и религиозной почве	64
3.1.2. Упразднение старой администрации.....	73
3.2. Управление недвижимостью в конце XIX в.	84
3.2.1. Первые шаги на пути к независимому устройству Антиохийской Церкви	85
3.3. Начало нового административного управления Антиохийской Церкви	89
3.3.1. Изменения во внешней политике	89
3.3.2. Изменения во внутренней политике	92
3.3.3. Пастырское управление	94
3.3.4. Административное управление	94
3.3.5. Выборы епархиального архиерея	95
3.3.6. Назначение зарубежных архиереев Антиохийской Церкви	97

3.4. Создание нового официального устава Антиохийской Церкви в 1906 г.	97
3.5. Высшее церковное управление после Патриарха Мелетия	116
ГЛАВА 4. АДМИНИСТРАТИВНАЯ НЕЗАВИСИМОСТЬ АНТИОХИЙСКОЙ ЦЕРКВИ И ЕЕ ОТНОШЕНИЯ С ВНЕШНИМ МИРОМ	124
4.1. Начало пастырского служения Патриарха Григория IV на Антиохийском престоле	124
4.2. Забота Патриарха о клириках	124
4.3. Попечение о вдовствующих кафедрах	128
4.4. Попечение об учебных заведениях	131
4.5. Патриаршие визиты в другие страны.....	135
4.5.1. Визит в Измир	135
4. 5. 2. Визит в Константинополь	136
4. 5. 3. Визит в Россию	136
4.6. Продолжение трудов Патриарха Григория IV	137
ЗАКЛЮЧЕНИЕ	155
СПИСОК ЛИТЕРАТУРЫ	160
ПРИЛОЖЕНИЕ	181

ВВЕДЕНИЕ

Тема существования Церкви вызывает большой интерес в церковной истории. Особого внимания заслуживает изучение вопросов ее появления, особенностей положения, а также церковного преемства, сохранившегося до наших дней. На наш взгляд, для многостороннего изучения той или иной темы принципиально важным является обращение и к историческим обстоятельствам, оказавшим влияние на Церковь, которые ранее могли не представлять никакого интереса, быть скрытыми или на первый взгляд неочевидными. Это не означает, что политический характер тех или иных событий, связанных с церковной историей, имел принципиальное значение для Церкви, поскольку первостепенной целью Церкви является несение спасительной миссии, а не решение мирских, в том числе политических проблем.

В начале XXI в. Церковь стала задаваться рядом вопросов, на которые история сможет ответить лишь позже. Например: будет ли решение административных вопросов доминировать над несением спасительной миссии Церкви? Смогут ли Церкви решать свои насущные проблемы, искать пути выхода из кризиса через социальные сети? Ведь такой метод все более отдаляет их от понятия Единой Святой и Апостольской Церкви. Зависит ли именование каждой Поместной Церкви как Церкви Апостольской от ее политического и административного опыта или от того, насколько твердо она хранит учение святых апостолов? По определению Церковь не может игнорировать административные вопросы, имея ввиду две основные цели своего управления, первая из которых – вести свою паству ко спасению, а вторая – стройное управление внутри нее.

Что касается церковного управления, о котором пойдет речь в данной диссертации, то мы остановимся на изучении целого ряда аспектов: церковных, социальных, политических, культурных и других. Церковь единственная, в отличие от других организаций, в своих действиях руководствуется нормами

морали и единственным ориентиром своей управленческой деятельности считает спасительное благо для человека.

Основная проблема исследования. В начале XX в. Антиохийская Православная Церковь стремилась к стабильности в управлении. Некоторые из правящих политических сил пытались поставить под сомнение духовный авторитет Антиохийской Православной Церкви и политические способности высших иерархов. Диссертация посвящена анализу того, как Церковь справилась с этими испытаниями.

Положение Церкви на Ближнем Востоке обязывало ее вести диалог с разного рода официальными институтами: церковными, политическими или общественными. Выбор правильной административной политики является для Антиохийской Церкви крайне важным. Ведь она обязалась исполнять обещания, данные ею решившимся остаться на родной земле членам паствы, несмотря на напряженную обстановку на Ближнем Востоке. Можно заметить, что любое управление основывается на власти, и это отчасти верно. Ситуация на Ближнем Востоке требует от Церкви наличия определенных властных полномочий, чтобы не оказаться заложницей хаоса.

Благодаря сохранившимся документам и анализу происходивших в тот период событий мы можем сделать вывод, что Антиохийская Православная Церковь в лице ее Преосвященного Синода всегда стремилась понять поликонфессиональное общество, в котором существовала. Особенно важным в тот момент было понимание правящей исламской мысли, т. е. того, чем руководствовались османские власти в своей политике. Антиохийская Церковь неустанно добивалась соблюдения права своих верных чад на политическую и церковную стабильность, а также требовала предоставления им безопасных условий жизни. Достижение этой стабильности подразумевало, что Антиохийская Церковь будет самостоятельной в своем церковном управлении. Поэтому она открыто стремилась обрести свою административную независимость, во-первых, посредством отмены греческого покровительства, а во-вторых, – через присутствие на руководящих церковных должностях чад Антиохийской Церкви, а

не кого-либо из-за рубежа. Желание Антиохийской Церкви получить самостоятельность в административном управлении не являлось единичным случаем. В то время у многих Православных Церквей был шанс создать свой собственный, независимый от правящей власти устав, например, у Константинопольской Церкви (1874) и у Русской Церкви (1917–1918).

Для принятия этого решения потребовалось продолжительное время. Одной из основных проблем была полная убежденность отвечавших в то время за управление Антиохийской Церковью в том, что ее чада просто не способны осуществлять руководство самостоятельно. Позднее антиохийские иерархи сумели проанализировать сложившуюся ситуацию и нашли из нее выход посредством взаимодействия с османскими властями. Для этого пришлось глубоко изучить Коран и исламский закон. Восточные народы, приняв ислам на своих землях, приобрели опыт взаимодействия с ним, отраженный в исламской религиозной мысли. Это и называется этикой управления. Если мы рассмотрим мусульмано-христианские отношения, то увидим свидетельства влияния обеих религиозных групп друг на друга. Такого рода социальное смешение способствовало проявлению обеими сторонами гибкости в вопросах двусторонних отношений.

Подобные вопросы имели место и в других Церквях православного мира. Положение Балканских Церквей было сходным с Антиохийской Церковью в отношении их идентичности, поскольку, будучи под властью османов, они находились в той же социальной и политической реальности. Тем не менее, всем этим Церквам удалось добиться независимости на своих канонических территориях.

Полномочия для опеки Вселенского Патриархата над другими Церквями, как об этом сказано в данной работе, и, в частности, над Антиохийской, были получены в основном от правящей политической элиты того времени. Одной из немаловажных причин здесь является использование греческого языка другими Поместными Церквями. Однако нынешние реалии изменились несмотря на то,

что последователи османов, предпринимающие попытки раздробить Восток на части, существуют до сих пор.

Помимо политических предпосылок того времени, имеющих свои последствия и сегодня, для дестабилизации ситуации в церковном мире должно быть осознанное желание поддерживать раскол мирового православия. В этой связи целесообразно упомянуть о том, что разрыв евхаристического общения между Антиохийской и Иерусалимской Церквами был связан с захватом Иерусалимом канонической территории Антиохийского Патриархата в Катаре. В результате Антиохийская Православная Церковь на заседании Синода приняла решение отказаться от участия в Критском Соборе, называемом Всеправославным. Антиохийцы выступили с призывом разрешить спор с Иерусалимской Церковью прежде определения какой-либо повестки дня.

Цель работы состоит в том, чтобы показать, что успех в получении церковной и административной независимости оказался в осознании того немаловажного факта, что диалог с османскими властями нужно было вести на понятном им языке – языке ислама. Патриарх греческого происхождения этого делать не мог. И создание собственной внутренней управленческой системы стало необходимым шагом для Антиохийской Православной Церкви, чтобы противостоять сложившемуся на Востоке политическому, религиозному и общественному хаосу.

Задачи исследования:

1. Охарактеризовать общие принципы светского и церковного управления и их реализацию в Антиохийской Православной Церкви.
2. Определить предпосылки и последствия церковной административной реформы в Антиохийской Православной Церкви в конце XIX в.
3. Описать историю формирования новой административной системы управления Антиохийской Церкви в конце XIX в. – начале XX в.
4. Охарактеризовать внутрицерковную жизнь и внешнюю деятельность Антиохийской Церкви согласно ее новому Уставу в XX в.

Географические рамки исследования. Мы видим, что мудрая политика Антиохийского Патриархата заключается в объединении людей, общества и государства. При всех правящих властях, начиная с периода правления османов, во время оккупации Сирии британскими войсками в 1918 г., французского мандата в 1921 г., Балканских войн 1912-13 гг., Первой мировой войны 1914-1918 гг. и Великого сирийского восстания 1925-27 гг. Церковь играла огромную роль в нравственном и социальном развитии общества.

Объект исследования: состояние Высшего церковного управления Антиохийской Церкви в начале XX в.

Предмет исследования: способность Антиохийской Церкви к самоуправлению в начале XX в.

Методология исследования основана на анализе всех доступных исторических документов и фактов, благодаря чему в работе представлены события, произошедшие в жизни Антиохийской Церкви в рассматриваемый период. В работе используются аналитический, сравнительный и описательный методы.

Источниковая база работы. Для подробного комментирования ситуации того времени мы использовали данные на нескольких языках, в основном арабском, русском и английском. В результате исследования были подтверждены многие факты, обнаруженные в документах, хранящихся в манускриптном центре Антиохийского Патриархата в Дамаске и в ведущих библиотеках города Москвы. Нами изучены личные записи из дневников Патриархов и членов Священного Синода Антиохийской Церкви, главным образом повествующие о пастырском окормлении ее чад, в том числе посредством распространения Патриарших ведомостей и решений Синода. Помимо этого проанализированы указы и постановления, которые получала Антиохийская Церковь в официальном порядке в разные периоды времени от правящих властей: османских, итальянских, французских. Анализ этих материалов показывает стремление Антиохийской Церкви к получению административной независимости. Изучение журналов и газет того времени, а также современных электронных ресурсов, позволило нам

почерпнуть информацию, подтверждающую нашу убежденность в том, что в изданных в то время решениях Синода и властей учитывались мнение и желание народа.

Степень изученности проблемы. Антиохийский историк Асад Ростом считает, что начало XX в. является ключом к пониманию современного политического вектора и подчеркивает важность этого этапа для стабильности Антиохийской Церкви. Были попытки сформулировать ответ однобоко, сказать об «арабизации» антиохийского председателя на выборах арабского патриарха. Однако не было предпринято ни одной попытки дать нейтральный научный анализ, который бы не сводился просто к вопросу о национальности. В архиве хранится многочисленная переписка между Антиохийской Церковью и другими Церквями и государствами, которая достойна отдельного научного исследования.

Перспективность темы. В русской академической литературе эти вопросы освещены неудовлетворительно. А. Ростом написал обширную статью об устойчивости Антиохийской Церкви после присоединения Антиохийского Патриарха к престолу Антиохии в 1899 г.

Этот этап имеет две составляющие:

– во-первых, ситуация, сложившаяся вокруг главной кафедры Антиохии. Именно тогда перед правящей властью стала зарождаться современная административная организация для всех Церквей, начиная с Константинопольской Церкви в 1874 г. и до 1917 г., когда состоялся Поместный собор Русской Православной Церкви, на котором была упразднена канонически неудачная и окончательно изжившая себя синодальная система церковного управления и восстановлено Патриаршество;

– во-вторых, политический аспект вопроса. Несомненно, напряжение между государством и Церковью нарастало. Их взаимоотношения должны были быть пересмотрены.

Новизна работы. По итогам проделанной работы нами было выявлено, что важнейшим шагом для Антиохийской Православной Церкви стало создание собственной внутренней управленческой системы для преодоления хаоса на

Востоке в описываемый период времени. Результатом появления административной церковной независимости стало принятие во внимание политических, социальных и религиозных реалий, а также утверждение присутствия православных христиан в каждой области.

Теоретическая значимость исследования заключается в том, что в нем показан новый административный стиль, соответствующий политической и церковной ситуации на Востоке.

Практическая значимость. Уникальность данной работы заключается в том, что она опирается на богатую базу источников. Некоторые из них, например, Устав Антиохийской Православной Церкви 1906 г., впервые вводятся в научный оборот. Рассматриваемые в настоящем исследовании особенности межцерковных отношений на рубеже XIX – XX вв. могут быть использованы при выработке подходов к разрешению актуальных проблем в мировом православии на современном этапе. Описанный в диссертации опыт церковного управления и пастырского служения первых патриархов-арабов Антиохийской Церкви видится полезным для поиска ответов на ряд возникающих в настоящее время перед Православной Церковью вызовов политического, религиозного и этического характера.

Положения, выносимые на защиту:

1. Самостоятельность управления Антиохийской Православной Церкви стала возможна благодаря сочетанию внутренних и внешних факторов. К первым стоит отнести вызревшую за многие годы борьбы с греческим влиянием готовность местного епископата взять на себя ответственность за судьбу Церкви. Ко вторым – изменившуюся во второй половине XIX в. внутреннюю политику Османской империи, в частности, более мягкое отношение к религиозным меньшинствам, что проявилось в выходе в 1856 г. документа «Хатт-и Хумаюн».

2. На первом этапе формирования органов управления Антиохийской Церкви ключевую роль играл Патриарх, в руках которого были сосредоточены широкие полномочия регулирования самых разных вопросов церковной жизни. В условиях непрекращающихся извне попыток оказывать влияние на деятельность

Церкви (со стороны Порты, Константинопольских Патриархов и т.д.) указанный фактор обеспечивал ей устойчивое и стабильное развитие.

3. Обретение Антиохийской Церковью самостоятельности в управлении (избрание Предстоятелей из местных епископов-арабов, принятие своего Устава и пр.) поспособствовало оживлению и бурному становлению церковной жизни (развитию монастырей, духовного образования, социального служения, противодействию прозелитизма со стороны католических миссионеров и т.д.).

4. Важную роль в возрождении Антиохийской Церкви сыграла Россия, которая, не претендуя на вмешательство во внутренние ее дела, оказывала ей разностороннюю помощь.

5. Первые Патриархи-арабы Мелетий (Ад-Думани) и Григорий IV (Хаддад) заложили базовые принципы в выстраивании церковно-государственных отношений. Данные иерархи смогли добиться автономии Церкви от государственной власти, не становясь при этом к ней в оппозицию, а также сохранив церковный авторитет в среде мусульманского большинства.

Структура работы. Данная диссертация состоит из введения, четырех основных глав, заключения и библиографии.

Во введении обосновывается актуальность темы, показаны степень изученности проблемы, объект и предмет диссертационного исследования, поставлены цель и задачи, приводится историография вопроса и методология исследования.

В первой главе «Искусство церковного управления» содержится концепция управления церковью с целью получения выгоды от некоторых его направлений.

Во второй главе «Последствия новой церковной административной реформы управления в Антиохийской Церкви» представлены модели церковного управления и все политические, церковные и социальные события, произошедшие во второй половине XIX в., в том числе церковные разногласия, усилившиеся из-за политического давления на церковь и общество. Кроме того, показаны эпизоды управления Антиохийской Церковью Патриархом Спиридоном и в период времени до него, а также необходимость самоуправления.

В третьей главе «Формирование новой административной системы управления» показана новая административная структура Антиохийской Церкви, которую возглавлял Патриарх, знавший ее язык и способный общаться с правящими властями.

Примечательно, что в течение рассматриваемого периода возникли так называемый религиозный расизм и этническая дискриминация, продолжающиеся до настоящего времени.

В четвертой главе «Административная независимость Антиохийской Церкви и ее отношения с внешним миром» мы видим, что мудрая политика Антиохийского Патриархата заключается в объединении людей, общества и государства. При всех правящих властях, начиная с периода правления османов, во время оккупации Сирии британскими войсками в 1918 г., французского мандата в 1921 г., Балканских войн 1912-13 гг., Первой мировой войны 1914-1918 гг. и Великого сирийского восстания 1925-27 гг. Церковь играла огромную роль в нравственном и социальном развитии общества. Уникальность данной работы заключается в том, что она опирается на достоверную документированную информацию по нескольким темам.

В заключении показано получение церковной и административной независимости на основании анализа фактов и хранящихся в архивах документов.

Это исследование основано на наиболее важных рукописях в Архиве Антиохийской кафедры, как № 424 (Протоколы заседаний Священного Антиохийского Синода за период конца XIX в. и начала XX в.), и многих официальных документов и бумаг в рамках внутренней и внешней коммуникации, а также упоминание об этапах становления внутреннего Проекта Устава Антиохийской Церкви в 1901 г.:

1. (Васика "пи хат ал-яд". Ракам 424. Махфуза фи аршиф Димашк [Документ "рукопись" № 424. Архивы в Дамаске].).
2. (Васика ракам 421. Рисала мен мумомасили ал-орсузокийн фи Димашк ярфодон пишакле катеа' реасит ал-патриярек Испиридон ала Антакия/.

- Документ № 421. Письмо от представителей православных в Дамаске при патриархе Спиридоне в Антиохии. Б. д.).
3. (Васика ракам 1650. Варакат мунасапат мухталифа хитаб (Муско, ал-патриаркия. Мухарир Аль-патриарк Григориос аль-рабей фи 21.02.1913) [Документ № 1650. Бумаги, разные случаи, речь [Москва, патриархат. Автор: патриарх Григорий 02/21/1913 г. Департамент документации и исследований Антиохийской Церкви. Часть II).
 4. (Васика ракам 2355. Варага мунасапат мухталеха даоуаа расмия худна ма Фаранса (11.11.1920) /. Документ № 2355. бумаги, разные случаи. Приглашение о формальном перемирии с Францией (11.11.1920). Департамент документации и исследований Антиохийской Церкви. Часть II).
 5. Bekir Koç. Hatt Hümayunların Diplomatik Özellikleri ve Padişahı bilgilendirme Sürecindeki Yerleri (Turkish). OTAM, Ankara Üniversitesi Osmanlı Tarihi Araştırma ve Uygulama Merkezi, 2000. С. 305-313.
 6. (Баалбаки Джорж, Ал а'зма ал патриаркия алантакья 1899-1891. [Баалбаки Д. Кризис Антиохийского Патриархата в 1891-1899 гг., роль митрополита Григория (Хаддада) / Диссертация на соискание докторской степени в области теологии]. Ливан: Баламанд, институт святого Иоанна Дамаскина, 1985. С. 56-63).
 7. (Дыбс Мари. Аль-патриарк Григориос аль-рабей (Хаддад) [Дыбс М. Патриарх Григорий IV (Хаддад). Бейрут: Аль-Янбу'а, 2015. 367 с.]).
 8. (Рустум Асад. Канисат мадинат Аллах Антакья ал узма [Рустам А. Антиохийская Церковь Великого града Божия. Часть 3]. Бейрут: 1-е изд., ан-Нур. Б. д. С. 450-505.
 9. (Рустум Асад. Ва бкниса жамейа мукадаса расулиа [Рустам А. И во святую соборную и апостольскую Церковь]. Ливан: Материалы библиотеки аль-Булисия. Б. д. С. 390-456).
 10. Лисовой Н. Н. Русское духовное и политическое присутствие в Святой Земле и на Ближнем Востоке в XIX – начале XX в. М.: Индрик, 2006. 510 с.

11. Белова К. Россия ва орсузокс ал-шарг, ал-алакаат ал-рухйя бин ал-канисатен ал-русия ва ал-антакйя фи ал-карн ал-ишриин [Белова, К. Россия и православный Восток: духовные отношения между Русской и Антиохийской церквами в XX в.]. – [Б. м.]: Университет Баламанда, 1998. С. 21-38.
12. Лисовой Н. ал–пиеса ал-канасйя ила пл-аради ал-русийя рпл-мукадаса./ Лисовой Н. Материалы конференции в Баламанде «Россия и православные Востока». Политика и идеология в России в противостоянии Османской империи – роль православных и славянских университетов в правительственном разделении (Османской власти). Баламанд, Ливан, Триполи, 1998. С. 151-171.
13. Башмаков А. А. Патриарх Григорий Хаддад // Правительственный вестник. 1913, 23 февраля. № 44. [Б. м.]. С. 12-32.
14. Куликова К. Е. Антиохийская Православная Церковь: страницы истории и сегодняшний день. Конференция «Международные отношения. Политология. Религиоведение» // Вестник Нижегородского университета им. Н. И. Лобачевского. № 1. Нижний Новгород, 2011. С. 299-311.
15. Соколов И. И. Православный греческий Восток // Гаврюшин Н. Митрополит Илия (Карам) и Россия. М., 2005. С. 147-156.
16. Бешара Д. Патриарх Антиохийский Григорий IV (Хаддад): иерарх, богослов, дипломат / Дэнни Бешара // Антиохийский кризис (1892–1898): позиция Григория Хаддада и его роль в избрании Патриарха из среды арабов. М., 2017. 118 с.

Апробация исследования. По теме работы опубликованы 3 научные статьи:

1. Антиохийский кризис (1892-1898): Позиция Григория Хаддада и его роль в избрании патриарха из среды арабов // Христианство на Ближнем Востоке. М., 2019. № 1. С. 46-55.

2. Христиане Сирии и Ливана в религиозно-политической ситуации второй половины XIX в. // Христианство на Ближнем Востоке. М., 2019. № 3. С. 36-42.
3. Патриарх Григорий IV Хаддад (1906-1928) и его роль в Антиохийской церкви // Христианство на Ближнем Востоке. М., 2019. № 4. С. 55-73.

ГЛАВА 1. ИСКУССТВО ЦЕРКОВНОГО УПРАВЛЕНИЯ

Широко известно, что наука управления является одной из самых важных дисциплин в современном мире. Чем больше общество прогрессировало во времени, тем больше возрастала необходимость изучения этой науки в теоретическом, практическом и историческом аспектах. Упрощенно понятие государственного управления может быть определено как процессы или планы, связанные с достижением государственных целей, направленных на обеспечение благосостояния людей.

История развития государственного управления берет свое начало еще с древних времен. Некоторые источники содержат упоминания о наличии целого ряда исследований, посвященных проблемам бюрократизма и жесткости процедур, существовавших в Древнем Египте. Также имеются работы, содержащие описание и анализ проблем административного характера, с которыми сталкивались власти Римской империи.

Государственное управление как самостоятельная наука появилась только в конце XIX в. Первым, кто попытался определить концепции государственного управления в книге, вышедшей в 1885 г., является президент США Вудро Вильсон. Как полагают многие, именно он стал основоположником теории о государственном управлении, особенно популярной в наше время¹.

Выбор концепции управления напрямую зависит от вида организаций, которые принято разделять на коммерческие, культурные, благотворительные, церковные, сервисные и другие.

Коммерческие предприятия сосредоточены вокруг конкретной цели, заключающейся в достижении финансовой прибыли в условиях рыночной конкуренции. Ответственные за управление какой-либо организацией должны следить за качественным функционированием своего предприятия. Приобретя

¹ Зид Абуди. Введение в государственное управление. 2005. URL: https://books.google.com.lb/books/about/مدخل_إلى_الإدارة_العامة.html?id=HVwrDAAAQBAJ&redir_esc=y (дата обращения: 01.02.2022).

продукт, потребитель оценивает работу целого учреждения на основании удовлетворенности или неудовлетворенности этим продуктом. Для поощрения эффективности работы учреждения работодатель выплачивает работникам достойную заработную плату, надбавки и бонусы. Важно отметить, что руководство должно преодолевать все сложности и прикладывать немало усилий для успешной деятельности предприятия и постоянного совершенствования качества продукта, что обеспечивает будущее всей компании. Но разве материальная выгода – это единственное, к чему стремятся компании?

Благотворительные и культурные учреждения имеют статус некоммерческих организаций. Их задачей является оказание социальной поддержки на культурном или психологическом уровне, а также защита разных слоев населения в целях улучшения морального состояния человека и условий его жизни. Причиной возникновения организаций, осуществляющих такого рода деятельность, могут служить малоразвитость некоторых стран, война или кризис. Поскольку целью таких организаций не является приобретение какой-либо материальной выгоды, они постоянно испытывают недостаточность финансовой поддержки. Таким образом, этика управления, а также процесс принятия каких-либо решений во всех учреждениях должны в первую очередь ориентироваться на достаточность человеческих и финансовых ресурсов².

Что касается церковного управления, о котором пойдет речь в данной диссертации, то для его лучшего функционирования требуются изучение и принятие во внимание многих факторов, основные из которых церковные, социальные, политические и культурные. В отличие от других организаций, Церковь единственная, руководствующаяся в своих действиях нравственными нормами общества и считающая человека единственным ориентиром своего управления.

Примечательно, что церковное управление имеет широкие горизонты. Церковь не ищет прибыли или личной выгоды. Через свое управление она

² Мубарак Камиль, свящ., Жан Булус, проф., Камиль Хабиб, проф. Деловая этика в управлении и финансах. Бейрут, 2010. С. 7.

окормляет своих чад, где бы они ни находились. Антиохийская Православная Церковь ориентировалась именно на это, когда принимала сложные решения. Положение на Востоке обязывало ее взаимодействовать с разного рода официальными органами: церковными, политическими или социальными. В то время для Церкви было важно выбрать правильную политику своего управления в соответствии с обещаниями, данными ею решившимся остаться на родной земле чадам, несмотря на напряженную обстановку на Востоке. Некоторым может показаться, что администрирование исходит от власти, поскольку нам, на Востоке, в определенной степени необходимо действовать властно и быть уверенными в себе, чтобы не оказаться заложниками хаоса и политических неурядиц.

Все эти опасения Антиохийской Православной Церкви были основаны на ее горячем желании добиться стабильности существования своих верных чад в условиях неустойчивого положения всех социальных структур на Востоке. В силу невозможности повлиять каким-либо образом на ситуацию становится вполне объяснимым столь пристальное внимание к этой теме. Обратившись к некоторым моментам истории, пережитым Церковью после битвы 1860 г. и далее до того, как ее администрация перешла от греческого стиля к собственному, антиохийскому, вплоть до французской колонизации в 1922 г., мы увидим множество политических, административных и социальных недостатков использовавшегося в то время стиля управления. Эти противоречия связаны не с людьми, а с жестокой реальностью, которая завела Церковь в тупик. Поэтому назначенная Священным Синодом группа лиц приступила к разработке мер по воссоединению всех своих чад, используя для этого все возможные способы. Благодаря этим мерам впоследствии именно чада Антиохийской Церкви получили возможность принимать участие в выборах своего Патриарха. Помимо этого активизировалась роль религиозных советов, возобновилось оказание необходимой поддержки нуждающимся и больным, издавались законы, обеспечивавшие активное участие людей в церковной жизни. Еще более важно то, что в результате принятых изменений была достигнута социальная гармония, несмотря на все имевшиеся

религиозные и конфессиональные различия между членами общества, а также их политическую или партийную принадлежность. Таким образом, своими действиями Антиохийская Церковь подтвердила, что общество является продолжением Церкви, а не наоборот. И даже в наши дни мы продолжаем убеждаться в том, что сохранение нового стиля управления, принятого столетие назад, является поистине важным достижением, которым гордятся антиохийские иерархи.

Возникший на Востоке из-за вмешательства внешних сил хаос заставил регион маргинализировать роль лиц, способных принимать ответственные и судьбоносные решения. Но благодаря принятым Антиохийской Церковью мерам коренные жители Востока впервые в истории стали не только исполнителями, но и инициаторами принимаемых решений. Османская власть перестала быть ядром всего восточного общества. Антиохийская Православная Церковь активизировала деятельность на политическом и религиозном уровнях для возвращения в свое лоно отпавших членов паствы. В тот момент было очень важно проводить разницу между этими уровнями. В результате Церкви удалось предпринять довольно смелые и решительные шаги, используя в своих интересах имевшие место события и некоторые факты и принимая во внимание особый образ мышления всех религиозных и политических общин. Известно, что с подобной ситуацией политической и социальной нестабильности пришлось столкнуться и Элладской Церкви, которая получила независимость от Константинополя³, хотя и условную.

Некоторые ставят под сомнение способность Церкви рассуждать столь мудро и наличие у нее всех необходимых ресурсов для того, чтобы правильно распорядиться будущим своих чад. Но благодаря сохранившимся документам и анализу происходивших в тот период событий мы можем прийти к выводу, что Антиохийская Православная Церковь в лице ее Священного Синода стремилась понять полирелигиозное общество, в котором она находилась. Самым

³ Мандзризис Джордж. Социология христианства. Богословский институт св. Иоанна Дамаскина. Баламанский Университет, 2013. С. 75.

необходимым на пути к этому было принятие во внимание и понимание исламского фактора, то есть осознание того, чем руководствовались власти Османской империи того времени. Церковь потребовала соблюдения прав своих чад, гарантии их политической и церковной стабильности и безопасных условий для управления. Антиохийская Церковь открыто добивалась своей административной независимости, отмены греческого покровительства и вмешательства в свои дела, и кроме того – присутствия именно своих чад на руководящих церковных должностях.

Реализация этого решения потребовала продолжительного времени. Одна из основных проблем состояла в том, чтобы убедить общество в способности чад Антиохийской Церкви осуществлять руководство самостоятельно. Проанализировав сложившуюся ситуацию, антиохийские иерархи приняли решение благодаря пониманию Корана и знанию исламского закона. Такого рода модель управления встречается во всех учреждениях, которые понимают рынок и потребителей, удовлетворяют их потребности и выполняют все необходимые требования для достойного существования в условиях постоянно меняющихся обстоятельств. Это называется этикой управления⁴. Восточные народы, приняв ислам на своих землях, приобрели опыт взаимодействия с ним. Мусульмане оказывали на христиан свое влияние, как и христиане на мусульман. Такое социальное смешение дало обеим сторонам возможность проявлять гибкость в отношениях друг с другом.

Подобные проблемы были знакомы и другим Православным Церквям. Церкви в странах Балканского полуострова имели схожую с Антиохийской Церковью ситуацию в отношении своей идентичности⁵. Находясь под властью османов, они оказывались вовлеченными в те же социальные и политические перипетии.

⁴ Мубарак Камиль, свящ., Жан Булус, проф., Камиль Хабиб, проф. Указ. соч. С. 129.

⁵ Якушев М. И. Христианские субъекты Османской Империи – Антиохийский и Иерусалимские патриархаты – в политике Российской Империи : 30-е гг. XIX – начало XX в. : дис. ... канд. ист. наук. М., 2009. С. 132.

Таким образом, каждая Церковь добилась независимости в своем управлении в той мере, в которой определялась важность ее присутствия на своей земле⁶. Полномочия для «шефства» Вселенского Патриархата над другими Церквами (что читается в его названии) и, в частности, над Антиохийской, в значительной степени были получены от правящей политической власти того времени, а во-вторых, ввиду использования Антиохийской Церковью греческого языка⁷. Но где сейчас это османское правительство? Оно перестало существовать. Однако остались его последователи, предпринимающие попытки раздробить Восток на части. Помимо всех политических инцидентов, происходящих и сегодня, для дестабилизации ситуации в церковном мире должно быть осознанное желание поддерживать раскол мирового православия. Разрыв евхаристического общения между Антиохийской и Иерусалимской Церквами был связан с захватом канонической территории антиохийского прихода в Катаре. Поэтому Антиохийская Православная Церковь на заседании Синода приняла решение отказаться от участия во Всеправославном Соборе на Крите. Она призывала до определения какой-либо повестки дня разрешить спор с Иерусалимской Церковью. Ведь необходимо сначала достигнуть церковного единства, а затем проводить совместные литургические собрания, являющиеся самым верным и убедительным доказательством этого единства. К сожалению, возвращение антиохийского прихода в свою каноническую юрисдикцию до настоящего времени не состоялось. Кроме того, напряженными остаются отношения между Вселенским и Московским Патриархатами в связи с посягательством первого на Украину. Помимо этого, ухудшают ситуацию и другие, далекие от Церкви организации, к помощи которых прибегают некоторые Церкви.

Антиохийская Церковь с ее управлением, зависящим от единства антиохийского народа, прилагала много усилий к внесению изменений в систему церковного управления. Некоторые из них были удачными и полезными,

⁶ Блохин В. С. История Поместных Православных Церквей. Екатеринбург: Информационно-издательский отдел ЕДС, 2014. С. 197.

⁷ Якушев М. И. Указ. соч. С. 133.

некоторые не совсем удачными, поскольку были внесены исходя из личных интересов для занятия начальствующих должностей или же для выгоды органов власти. Но можем ли мы теперь утверждать, что Антиохийская Церковь допустила ошибку в своем решении, когда потребовала независимого управления своего корабля спасения? Надо сказать, что в Антиохийской Церкви не наблюдается слабости в управлении, но, как и многие Православные Церкви, она подвергается гонениям и в наше время. И когда мы говорим о преследованиях, канонических вмешательствах и расколах, мы должны принимать во внимание некоторые политические, церковные и социальные факторы и события. Сопутствующие факторы должны рассматриваться каждой организацией, стремящейся к успеху и достижению своих целей, чтобы иметь возможность поддерживать свое существование независимо от имеющихся «долгов» и «налогов». Антиохийская Церковь больше не в силах была «оплачивать счета» османской оккупации, французского колониализма и церковных интервенций и требовала обеспечения безопасности для своей паствы на своей собственной земле.

ГЛАВА 2. ПОСЛЕДСТВИЯ НОВОЙ ЦЕРКОВНОЙ АДМИНИСТРАТИВНОЙ РЕФОРМЫ УПРАВЛЕНИЯ В АНТИОХИЙСКОЙ ЦЕРКВИ

2.1. События XIX в.

2.1.1. Внутренние события

В каждой эпохе были моменты, которые можно назвать переломными для ее истории. Например, эпоха Ренессанса ознаменована подъемом в создававшейся на национальных языках и латыни литературе, освоением классики посредством обучения, а также развитием изобразительного искусства и реформами образования. Относительно политической составляющей эпохи Ренессанса следует отметить, что в тот период значительно возросло количество дипломатических контактов между странами, а XIX в. стал для Антиохийской Православной Церкви настоящей эпохой сражений, поскольку принес ее пастве много страданий и смертей, предательств и измен со стороны коренных народов Востока и переселенцев. Эпоха Ренессанса кончилась, а эпоха сражений для Антиохийской Церкви продолжается и по сей день.

Основные события берут свое начало в 1860 г., когда притеснения и гонения обрушились на все слои сирийского, ливанского и египетского населения. К несчастью, больше всех пострадала Антиохийская Православная Церковь. Многие ее чада были убиты, сосланы и погибли на полях сражений, в которые христиан втягивали османские власти. Документ «Хатт-и Хумаюн» от 18 февраля 1856 г., провозгласивший равенство всех жителей Османской империи в их правах и обязанностях, обязывал христиан поступать на службу в армию. Церковь была насильно втянута в политику, в результате чего частично потеряла свою

независимость, но впоследствии сумела вернуть свой изначальный статус⁸, что подтверждают многие современные исследования.⁹

На протяжении многих веков Антиохийская Православная Церковь ни от кого не ждала милости и ни для кого не являлась агрессором. В ее истории имели место эпизоды, сподвигавшие ее к проявлению заботы о своих чадах и переселенцах, оказавшихся в трудном положении. Все это свидетельствует о твердости и мужестве колыбели первых христиан – Антиохийской Церкви – в условиях кровавых конфликтов на Ближнем Востоке. Некоторые примеры мы находим в церковном журнале «Слово», учрежденном епископом Рафаилом (Хававини)¹⁰. В одной из статей очевидец – профессор Ибрагим Эффенди Арабили – описал массовую резню 1860 г. в Дамаске. Автор был сыном профессора Юсуфа Арабили, назначенного османскими властями попечителем о нуждах православной общины Дамаска. Доктор Юсуф Арабили оказывал православным Сирии поддержку в области здравоохранения. Например, он принимал участие в осмотре раненых христиан из ливанских районов Хасбайя, Рашийя, Дейр Аль-Камара и других. Многие христиане были убиты в результате заговора солдат турецкой государственной армии. После того, как христиане были разоружены, их заставили поверить в добрые намерения армии защитить их, после чего собрали в крепостях и сбросили вниз с такой высоты, что от них ничего не осталось¹¹. Произошедшее имело место в период губернаторства Ахмеда Паши Аль-Турки в Дамаске, причинившего христианам много зла. Например, для защиты мусульман от христиан он приказал приставить пушки к дверям мечети Омейядов.

⁸ Издание «Хатт-и Хумаюн» от 18 февраля 1856 г.; «Мусульманский дневник» от 26 июня 2007 г.

⁹ Куликова К. Е. Антиохийская Православная Церковь: страницы истории и сегодняшний день. Конференция «Международные отношения. Политология. Религиоведение». Вестник Нижегородского университета им. Н. И. Лобачевского. Нижний Новгород, 2011. № 1. С. 305.

¹⁰ Триполи Епархия. Аль-Калима. Церковные новости. 9 марта, 1913. С. 151.

¹¹ Там же. С. 155.

В сирийском обществе среди мусульман все более распространялось подстрекательство к убийству христиан¹². Османское правительство тайным образом дискриминировало отдельные группы населения Сирии, создавая условия для усиления социального неравенства между мусульманами и христианами. Согласно документу «Хатт-и Хумаюн» молодые люди всех сословий были обязаны поступать на военную службу, а власти Османской империи требовали от христиан уплаты налога «джизью», который по исламскому закону христиане и иудеи должны были отдавать мусульманам за их защиту. Однако у большинства христиан не было достаточных средств для уплаты налога, в результате чего им приходилось служить в армии¹³.

Власти Османской империи через местных губернаторов требовали платы за военный билет¹⁴. Когда христианское население, бывшее в большинстве своем бедным, не могло оплатить военный билет в течение нескольких лет, османское правительство не соглашалось на уговоры пойти в армию вместо уплаты налога. Это было вызвано требованием христиан признавать равенство в правах и обязанностях всех жителей Османской империи¹⁵. Христиане, имевшие высокое положение в обществе, обратились за помощью к Патриарху, когда поняли, что требуемая сумма неподъемна для бедных, а вести переговоры с губернатором стало чрезвычайно трудно из-за взятия под стражу ряда полномочных лиц из числа христиан.

Местом пребывания Патриарха греческого происхождения Иерофея был не Дамаск, а Стамбул. Поэтому христианам пришлось вести диалог с его викарием греческого происхождения епископом Аккарским Юсуфум Ар-Руми. Они обратились к нему с просьбой заступиться за христиан перед правительством.

¹² Там же. С 156.

¹³ Документ «Хатт-и Хумаюн» был издан 18 февраля 1856 г. после того, как Англия и Франция помогли султану Османской империи Абдул Маджиду в войне против России. Работа по выполнению пакета реформ, объединенных под заголовком «Хумаюн», была его основной задачей.

¹⁴ Триполи Епархия. Аль-Калима. Церковные новости. 9 марта, 1913. С. 156.

¹⁵ Издание «Хатт-и Хумаюн» от 18 февраля 1856 г.; «Мусульманский дневник» от 26 июня 2007 г.

Некоторые из них в своих речах высказывались жестко, и епископ испугался и отказался представлять их интересы перед властями. Христиане оказались в безвыходном положении. Пламя вражды между османским правительством и христианами разгоралось всё сильнее. Гонения на христиан объяснялись их отказом подчиняться государственной власти. В итоге правительство, согласно законам исламского права¹⁶, стало применять к ним меры как к мятежникам. В этих случаях Коран признает право мусульман убивать тех, кто проявляет неповиновение и не платит налог «джизью»¹⁷. Американские, британские и европейские миссионеры-протестанты вернулись в свои страны, христиане же (или назареи, как их называли мусульмане) чувствовали всё большую тревогу из-за несоблюдения их прав и частых унижений, которым они подвергались. Им стало небезопасно находиться в собственных домах в Леванте. При этом у них практически не было шансов на побег или переселение в безопасное место¹⁸.

Одной из важнейших причин начала революции против султана Османской империи стало принятие в 1859 г. указа, согласно которому христиане города Дамаска, отказывавшиеся от службы в армии, облагались дополнительным налогом. Не имея средств, бедняки не могли уплатить этот налог¹⁹ и отправляли своих сыновей служить в армию. На фоне этих противостояний в Сирии и Ливане начались восстания против феодалов. Перемены, последовавшие в результате принятия эдикта, побудили многих людей к сопротивлению землевладельцам в разных областях Сирии и Ливана. Принятие этого закона вызвало множество волнений²⁰ в связи с ухудшением отношений между различными социальными слоями. Турки заставляли людей подчиняться эдикту, угрожая их безопасности:

¹⁶ Триполи Епархия. Аль-Калима. Церковные новости. 9 марта, 1913. С. 157.

¹⁷ Сура Ат-Тауба, аят 29.

¹⁸ Триполи Епархия. Аль-Калима. Церковные новости. 9 марта, 1913. С. 160-161.

¹⁹ IRFED. Besoins et possibilités de développement au Liban 1960-1961, éd. Ministère du plan. Tome I. P. 49.

²⁰ Bekir Koç. Hatt-ı Hümayunların Diplomatik Özellikleri ve Padişahı bilgilendirme Sürecindeki Yerleri (Turkish). OTAM, Ankara Üniversitesi Osmanlı Tarihi Araştırma ve Uygulama Merkezi, 2000. P. 305–313.

«Если вы желаете сохранить голову на плечах, то должны выполнять этот приказ в соответствии с требованиями»²¹.

Восстания вспыхивали по всей стране. 9 июня 1861 г. международный комитет дипломатов – представителей пяти держав и Высокая Порта (Султанат) инициировали разрешение конфликтной ситуации. Они постановили переименовать Губернию Горного Ливана в Провинцию Горного Ливана и ввести сепаратные принципы управления регионом²². Это произошло по причине того, что новая административная организация Ливана способствовала разжиганию вражды между местными религиозными общинами на политическом уровне²³. Это особым образом отразилось на провинции Горного Ливана²⁴, расколовшейся на две части²⁵: первую – христианскую, получившую христианского каймакама²⁶, который должен был избираться из числа людей неливанского происхождения (впоследствии именно этот факт стал причиной получения Маронитским Патриархом статуса особой важности в Ливане²⁷); и вторую – друзскую во главе с каймакамом из числа друзов, которому покровительствовали турки²⁸.

Вместе с тем наблюдалось всё большее проникновение католических и протестантских миссионеров из Европы, активности которых османское правительство не препятствовало. Деятельность иноземцев финансировалась западными государствами, благодаря чему они смогли открыть много своих церквей, больниц и школ для арабов-христиан. Протестанты откровенно занимались религиозной спекуляцией, предлагая за переход в их веру разного

²¹ Раад М. Ливан: из эмирата в мутасаррифию в эпоху каймакама. Ливан: Назир Аббуд, 1993. С. 138.

²² Хаджар М. Х. Конфессиональный фактор в Законе о власти в Ливане (1943-1952). Т.1. Б. м., 2002. С. 48.

²³ Крестьянская революция и события 1860 г..

²⁴ Там же. С. 45.

²⁵ United States Library of Congress – Federal Research Division. Lebanon – A Country Study. Kessinger Publishing. P. 264.

²⁶ От араб. قائم مقام [im maqām'qā] «местоблюститель, наместник, заместитель» – глава административного уезда.

²⁷ Гавейн К. М. Ренессанс Церквей в конце эпохи Османской империи, история христианства на Востоке. Бейрут, 2001. С. 756.

²⁸ Раад М. Указ. соч. С. 190.

рода общественные блага: работу, питание, образование и медицинское обслуживание. В то же время американские миссионеры и Римско-Католическая Церковь осуществляли свой политический замысел, активно привлекая к себе через различные социальные проекты клириков и паству Православной Церкви. Православные, чтобы оградить себя от османского гнета, прибегали к их помощи. Количество переходов местных православных христиан в другие христианские конфессии особенно возросло во время церковного управления Антиохийской кафедрой греческого Патриарха Иерофея в 1850–1885 гг.²⁹ Однако, несмотря на многочисленные сложности и планы дезориентации людей, сознание которых, можно сказать, формировалось заново, рос уровень их культурной осведомленности, что способствовало улучшению жизни арабского общества в Ливане, Сирии и Египте и жизни Церкви в целом. Александр Полунов пишет: «Большинство коренных жителей арабов-христиан сдерживались греческими архиереями, которые заняли почти все иерархические посты древних Патриархатов Иерусалима и Антиохии и считали себя самой привилегированной нацией. Духовные, образовательные и культурные нужды арабов-христиан, согласно Порфирию, игнорировались греками, а их религиозная жизнь чахла. Путешествуя по Палестине и Сирии, русские клирики не могли не испытать недовольства отношением к грекам. Позже Порфирий, как глава Русской Духовной Миссии в Иерусалиме, будет искать всевозможные варианты оказания помощи коренным христианам, в том числе в поисках для них начальных школ, активно поддерживая строительство храмов и распространяя арабо-христианскую литературу»³⁰.

В обществе разгоралось недовольство крупными землевладельцами и турками, росло желание им отомстить. Это было связано с ростом уровня просвещения: местное правительство финансировало издание и распространение

²⁹ Рустам А. История великого града Божьего Антиохии. Часть третья (1453-1928 гг.). Иерусалим, 1985. С. 221.

³⁰ Polunov Alexander. The Little Brothers of Empire: Russian conservatives and the peoples of Asia and Africa in the end of nineteenth and early twentieth century. Russian Conservatism. Managing change under Permanent Revolution. Moscow, 2012. P. 5.

ежедневных просветительских листков и газет политического характера, через которые местному населению сообщалось о всевозможных событиях в области науки и искусства и о жизни разных народов того времени, что помогало многим мыслить в ином формате, ранее не знакомом обществу³¹. Происходившее способствовало усилению роли Церкви во многих аспектах общественной, политической и культурной жизни того времени³².

Эти события привели к тому, что многие конфессии получили независимость. Так, Армянская Католическая Церковь была первой Церковью, которую в 1830 г. Верховный суд признал независимой религиозной общиной. В 1837 г. униатский Патриарх Максим (Мазлум) получил от Высокой Порты фирман с признанием его абсолютной власти над греко-католиками, а в 1848 г. независимость получила Римско-Католическая Церковь. Таким образом, верховные власти Османской империи ставили своей задачей расколоть восточную общину христианских Церквей. Важно отметить, что в регионе велась борьба преимущественно за утверждение влияния каждой из общин³³.

К основным внутренним проблемам Православной Церкви того времени следует отнести большое количество переходов ее чад в католичество. Тысячи людей в Сирии и Египте подписали петицию, созданную священниками Иоанном Хабибом и Гавриилом Джибаром, текст которой гласил: «...несмотря на то, что мы оставили нашу Матерь-Церковь, мы всё еще твердо держимся нашей веры и помним богослужения Восточной Православной Церкви с ее священными Таинствами. Всё, что чуждо, ново и вредно для веры и церковных канонов, мы отвергаем и считаем неверным...» и указом Патриархов Константинопольского Иоакима, Александрийского Калинника, Антиохийского Иерофея и Иерусалимского Кирилла и некоторых епископов отпавшую паству приняли в

³¹ Группа авторов. Исторические хроники: Культурный ренессанс. Место выдачи не указано. С. 224–225.

³² Куликова К. Е. Указ. соч. С. 299.

³³ Рустам А. История великого града Божьего Антиохии: деятельность греко-католиков. Иерусалим: Греко-православный монастырь в Иерусалиме, 1985. С. 78.

лоно Церкви в 1860 г.³⁴ Вся Церковь преславно радовалась возвращению своих верных чад. В этом же году по соглашению с Православными Патриархами османское правительство совместно с комиссией Константинопольской Церкви издало закон об избрании Патриарха³⁵.

2.1.2. Конфликты между Церквами в 1871-1891 гг.

В конце августа 1872 г. был издан указ от 1870 г. о признании права Болгарской Церкви на независимость. Вселенский Патриарх Анфим VI (1871–1873) призвал к созыву Вселенского Константинопольского Собора. Он выразил протест против установления экзархии в епархии, расположенной между Балканами и Дунаем. На Собор были приглашены Патриархи Александрийский Софроний и Антиохийский Иринеи и Архиепископ Кипрский Спиридон, а также трое отрекшихся Патриархов Константинопольских и двадцать пять митрополитов Константинопольской Церкви. В конце сентября того же года от лица полноты Православной Церкви они постановили, что Патриарх Константинопольский Анфим является законным Экзархом всея Болгарии³⁶. Мы не будем вдаваться в детали, касающиеся истории Болгарской Церкви, а поговорим о назначении Синодом Антиохийского Патриарха.

Святогробское братство отказало Иерусалимскому Патриарху в участии в заседании Синода в Афинах, низложив его и избрав вместо него митрополита Газского Прокопия. Палестинский народ взбунтовался, его примеру последовала и паства Антиохийской Церкви. Члены Антиохийского Синода собрались в 1872 г. на заседание в Бейруте, где выступили категорически против позиции их Патриарха, который был убежден в своей миротворческой миссии между греками и болгарами. Антиохийский Синод уверял Константинопольский Патриархат в снисходительности, а также в принятии мер ради примирения, но эта проблема не

³⁴ Там же. С. 223.

³⁵ Рустам А. Указ. соч. С. 212.

³⁶ Там же. С. 223.

была сугубо идеологической. Члены Синода предложили Патриарху отозвать свою подпись³⁷.

Антиохийский историк Асад Рустам подтверждает, что позиция Антиохийского Патриарха Иерофея, грека по происхождению, отличалась отсутствием дифференциации между греками и антиохийцами по этническому признаку. Патриарх с уверенностью смотрел в будущее, и значительная часть его паствы ревностно служила Антиохийской Церкви. Асад не соглашается с авторами, писавшими в период антиохийского кризиса 1891-1899 гг., что все греческие Патриархи, предстоятельствовавшие в Антиохийской Церкви, были плохи. Известно, что существует множество мнений на этот счет. Одни утверждают, что некоторые греческие Патриархи отвергали церковное учение и принципы истинной веры, другие же обвиняют их в том, что они переводили свои сбережения родственникам. Эти обвинения могут быть применимы к отдельным лицам, но не ко всем иерархам³⁸. Евгений Михайлович Яковлев в своей диссертации указывает на то, что основной темой трудов, написанных историком Антиохийской Церкви Асадом Рустамом и писателем Рууфом Абу Джабиром, является та очевидность, что по своему происхождению нынешние антиохийцы не являются греками. Большое внимание этой теме уделялось для того, чтобы показать необходимость процесса арабизации и подчеркнуть тот факт, что греческий язык является иностранным для Антиохийской Церкви³⁹, а также отметить имеющееся разделение между двумя Церквями. В своих трудах Асад Рустам подчеркивает необходимость ведения диалога между пастырем и паствой на родном для паствы языке. Кроме того, он не настаивает на проблеме расового происхождения и наличия национальных партий, но в то же время не исключает особую роль некоторых греческих Патриархов, пребывавших на Антиохийском престоле. Профессор Якушев в своих трудах подтверждает мысль о том, что и сам арабский язык для Антиохии является иностранным. Отметим, что излишние

³⁷ Рустам А. Указ. соч. С. 224.

³⁸ Там же. С. 225.

³⁹ Куликова К. Е. Указ. соч. С. 134.

рассуждения на эту тему могут завести в философский лабиринт языков и расового происхождения.

После тридцати пяти лет служения Предстоятелем Антиохийского престола Патриарх Иерофей в 1885 г. подал прошение об отставке. Члены Синода собрались для избрания его преемника. Некоторые местные митрополиты выступили за участие в выборах представителей из числа мирян Антиохийского Престола. Эта идея была одобрена митрополитом Бейрутским Гавриилом (Шатилой). Продвижению этой идеи способствовал митрополит Агапий Салибский, который процитировал одного канониста, утверждавшего, что участие мирян в выборе Патриарха хотя и не является строгим церковным каноном, но вполне допустимо⁴⁰. Присутствовавшие с этим согласились. Для избрания нового Патриарха имена кандидатов были представлены вниманию мудрых представителей народа, и с 1885 г. такой обычай вошел в Устав Антиохийской Церкви.

В том же году Православные Патриархи, Османское правительство и Константинопольская Церковь приняли общий закон об избрании Патриарха, согласно которому мирянам также позволялось принимать участие в избрании Антиохийского Патриарха. Однако по поводу этих решений возникло непонимание ввиду неверной интерпретации греческими иерархами Антиохийской Церкви того, что выборы Патриарха могут проводиться мирянами антиохийской паствы единолично. В этой связи они, как пишет греческий историк Пафидис, оклеветали их перед османскими властями, обвинив в сотрудничестве с русскими националистами, поощрявшими расизм⁴¹. Почему же так произошло? Очевидно, что греческое духовенство опасалось избрания Патриарха из кандидатов арабского происхождения. Поэтому Патриархи Константинопольский Иоаким IV и Иерусалимский Никодим незаконным образом вмешались в выборы Патриарха Антиохийского. Они выдвинули кандидатуру митрополита

⁴⁰ Хайралла А. З. Прекрасное благоухание поздравительной речи, произнесенной им по случаю интронизации Антиохийского Патриарха Мелетия. Ливан, 1899. С. 51.

⁴¹ Рустам А. Указ. соч. С. 233.

Скифополисского Герасима, получившую одобрение османского правительства, благодаря чему именно он был избран на кафедру древних Патриархов Антиохийских и всего Востока⁴².

Антиохийской Патриарх Герасим родился в греческом городе Астрос в 1839 г. Он всегда симпатизировал Антиохийской Церкви, оказывал помощь ее иерархам и пастве. При его участии было основано много социальных учреждений, деятельность которых состояла в улучшении условий труда на самых разных уровнях. Но в середине марта 1891 г. Иерусалимский Синод избрал Герасима Патриархом Иерусалимским, несмотря на то, что он уже являлся Патриархом Антиохийским. После выборов Патриарх Герасим встретился с представителями антиохийской паствы, сообщил им о происшедшем и обратился к ним с просьбой составить юридический меморандум. На следующий день они передали свое послание епископату Антиохии, выразив несогласие с решением Иерусалимского Синода. Патриарх Герасим послал телеграмму Иерусалимскому Синоду и, поблагодарив за оказанное ему доверие, подчеркнул, что его согласие занять предложенный пост напрямую зависит от решения Антиохийской Церкви и одобрения правительства. Эти события свидетельствуют о том, что Антиохийская Церковь стояла на твердой позиции и имела собственное мнение.

Хотя Антиохийская Церковь выступила категорически против этого решения, 28 марта Патриарх Герасим подал в отставку. Собрав весь епископат, священников и мирян, он объявил им о своем решении оставить патриаршее служение на Антиохийском престоле. Ввиду сложившейся ситуации Патриарх Герасим назначил митрополита Серафима местоблюстителем Патриаршего престола, поскольку тот являлся старейшим епископом и уже занимал пост местоблюстителя после смерти Патриарха Иерофея⁴³. На заседании 11 мая правительство утвердило новое решение, и епископам было разослано

⁴² Хайралла А. З. Указ. соч. С. 45.

⁴³ Рустам А. Указ. соч. С. 241.

приглашение явиться в Дамаск в день Святой Троицы 9 июня для выборов нового Патриарха⁴⁴. Эти события стали новым витком в истории Антиохийской Церкви⁴⁵.

Благодаря такому стечению обстоятельств сразу несколько епископов выразили свое намерение занять Патриарший престол. Среди них были митрополит Триполийский Григорий (Хаддад), Латакийский Мелетий (Ад-Думани), Бейрутский Гавриил (Шатила), Хомский Афанасий (Аттала) и Одасисский Агапий.

Однако возможные варианты не исчерпывались этими кандидатами. Внутри епископата образовались три группы: одна из которых желала видеть будущего Патриарха арабом по происхождению, другая – греком, а третья состояла из тех, кто не имел особых предпочтений.⁴⁶

Рассуждая о произошедших событиях, следует учесть мнение директора политического департамента при сирийском генерал-губернаторе Хамди-паше⁴⁷ Халила Афанди Хури, утверждавшего, что обращения соседей к Антиохийской Церкви и финансирование ее епархий указывают на планы по захвату приходов⁴⁸. Так Антиохия стала местом для богатых⁴⁹.

Митрополиты Фаворский Серафим, Тартусский Герман, Аккарский Никодим, некоторые дамасские вельможи, а также греческий консул, выступавшие за избрание Патриарха греческого происхождения, выдвинули кандидатуру Спиридона Фавор-Палестинского. На общем собрании они изложили свое мнение и заявили о преимуществах избрания Патриарха-грека и недостатках избрания Патриарха-араба.

⁴⁴ Дыбс М. Патриарх Григорий IV (Хаддад). Бейрут: Аль-Янбу'а, 2015. С. 45.

⁴⁵ Копоть Е. М. Триполийская церковная распря (1887–1890) в контексте русского влияния в Антиохийском Патриархате в конце XIX в. М., Востоковедение. 2012. № 4. С. 84.

⁴⁶ Подробнее см.: Курбан Ильяс, митр. Кризис Православного Патриархата. Ливан, Триполи: Дар Аль-Калима, 1979. С. 39.

⁴⁷ Халиль Афанди Хури — директор политического департамента при Сирийском генерал-губернаторе Хамди-паше, выполнял функции цензора местных газет и журналов. Издатель газеты «Хадикат аль-Ахбар». Уроженец Бейрута, крещен по православному обряду, сам себя называл масоном и был известен своим пренебрежительным отношением к христианским общинам, в особенности к православной.

⁴⁸ АВПРИ. Ф. 208. «Консульство в Бейруте». Оп. 819. Д. 323. Л. 247.

⁴⁹ Копоть Е. М. Указ. соч. С. 86.

Масштабную агитацию за избрание Антиохийского Патриарха из греков проводили греческие газеты и журналы, в том числе «Ньюлогос» и «Палиникисия». Такую же политику проводил журнал «Мисартимисис» Александрийского Патриархата, опубликовавший 4 июня 1892 г. статью, в которой говорилось: «Антиохийцы хотят видеть местного по происхождению Патриарха, но это желание не идет на благо Патриархата и греческой нации, поскольку:

1. Среди представителей местного населения не найдется ни одного богослова, который говорил бы как Иоанн Златоуст и был бы силен словом, как Патриарх Фотий, чтобы противостоять окружающим страну ересь и пропаганде.

2. Патриарх арабского происхождения окажется неспособным налагать прещения на своих соотечественников.

3. Ввиду существования множества политических партий он неизбежно окажется неспособным лавировать между ними, в результате чего будет склонен поддерживать только одну из них.

4. Патриарх, избранный из кандидатов местного населения, не сможет примирить требования Высокой Порты с чаяниями своей паствы»⁵⁰.

В результате было подписано обращение к правительству Высокой Порты, в котором авторы просили утвердить кандидатуру греческого Патриарха, поскольку за него высказались пятеро из восьми членов Священного Синода. Однако некоторые епископы с этим не согласились. Многие из паствы многократно писали Вали⁵¹ письма, в которых выражали протест против прошедших выборов, утверждая, что данная процедура противоречила принятому в Антиохийском Патриархате уставу. Однако Вали отрицал факт получения их обращений⁵², что стало неожиданностью для всех, поскольку в то время политика Высокой Порты была направлена на противостояние всем национально-освободительным,

⁵⁰ Копоть Е. М. Указ. соч. С. 242.

⁵¹ Турецкая должность – наместник вилайета.

⁵² Баалбаки Д. Кризис Антиохийского Патриархата, 1891-1899. Роль митрополита Григория (Хаддада). Ливан: Баламанд, институт святого Иоанна Дамаскина, 1985. С. 85.

культурным и религиозным движениям⁵³. Губернатор распорядился провести переизбрание главы Антиохийского Престола, переговорив с губернаторами Сирии и Бейрута, поскольку правовые условия не были соблюдены⁵⁴.

2 октября 1891 г. Предстоятелем Антиохийской Церкви был переизбран получивший большинство голосов митрополит Фаворский Спиридон. Против его кандидатуры высказались митрополиты Триполийский, Латакийский и Хомский. По распоряжению губернатора митрополит Бейрутский был лишен права голоса ввиду нарушений в его психическом и ментальном состоянии⁵⁵. Утверждается, что успех митрополита Спиридона на выборах был основан на распространенном в Дамаске слухе о том, что в случае его избрания он намерен приобрести недвижимость в Дамаске за десять тысяч фунтов и предоставить ее в пользование Антиохийской Церкви, а оплату произведет Османский банк в Бейруте в день подтверждения победы Спиридона на выборах⁵⁶. Эта идея была опубликована греческим купцом по имени Малатиус, который призывал к избранию митрополита Спиридона, имея при этом договоренность с греческим консулом господином Мариначи и с Халилем Афанди Хури⁵⁷.

Случившееся вызвало беспокойство среди группы епископов, требовавших избрания Патриарха из кандидатов местного происхождения. В конечном итоге на заседании 22 июня 1891 г. было заявлено, что необходимость обращаться к помощи иностранцев для управления Антиохийской Церковью отпала ввиду того, что «обстоятельства, которые понуждали ее поступать таким образом ранее, потеряли свою актуальность, и посему на данный момент нет никакой необходимости выбирать кого-либо не из числа чад Антиохийской Церкви»⁵⁸.

В том же месяце епископы встретились с Асим-пашой в Дамаске и сообщили ему свои доводы. Он выразил удовлетворение идеей проведения

⁵³ Подробнее см.: Курбан Ильяс, митр. Указ. соч. С. 58.

⁵⁴ Рустам А. Указ. соч. С. 251.

⁵⁵ Там же.

⁵⁶ Там же. С. 243.

⁵⁷ Там же. С. 242.

⁵⁸ Там же. С. 244.

выборов в согласии и мире и в соответствии с прежним обычаем, подчеркнув необходимость продолжать процесс налаживания отношений между базировавшимся в Стамбуле османским правительством и Дамаском, а также отметил важность духовной и политической составляющих избрания нового Патриарха⁵⁹. Нежелание видеть своим Патриархом представителя другого Патриархата было вызвано не страхом, а желанием антиохийской паствы сохранить мир и избежать раскола.

Кроме Патриархов Константинопольского, Александрийского и Иерусалимского в дела Антиохийской Церкви вмешивались греческие культурные и религиозные организации, а также проживавшая в Сирии греческая община.

Русская Православная Церковь с симпатией относилась к патриотически настроенным чадам Антиохии, однако о ее вмешательстве в урегулирование данной проблемы ничего неизвестно⁶⁰. Во время волнений в связи с избранием Патриарха Спиридона некоторые писали, что Антиохийские Патриархи греческого происхождения «...способствовали умалению Православия, а не его утверждению. Они пренебрегали организацией катехизаторской деятельности, не объясняя простому народу основ православной веры, не заботились о решении его насущных проблем, халатно относились к своим пастырским обязанностям» и греческие иерархи уделяли внимание монастырям, но этого было недостаточно. После их смерти накопленные ими за счет Антиохийского престола богатства завещались родственникам за границей или благотворительным организациям своей страны, не оставляя ничего достойного самой Церкви⁶¹. Профессор Асад Рустам утверждает, что не стоит списывать со счетов усилия Патриархов Мефодия и Иерофея, приложенные ими ради блага Антиохийской кафедры. Примечательно, что последний был наставником молодого Мелетия (Ад-Думани),

⁵⁹ Рустам А. Указ. соч. С. 245.

⁶⁰ Авад Самер. Мелетиус, первый араб. Православная энциклопедия. М. Церков.-науч. центр "Правосл. энцикл.", 2010. URL: <http://www.orthodoxlegacy.org/?p=20> (дата обращения: 01.02.2022).

⁶¹ Рустам А. Указ. соч. С. 225.

ставшего впоследствии первым Патриархом, избранным из числа арабского населения. Он также принял участие в совете четырех православных Патриархов, созванном 18 сентября 1858 г. для обсуждения документа «Хатт-и Хумаюн», решения проблемы Болгарской схизмы и других проблем.

Несмотря на все эти трудности, епископы-патриоты чувствовали поддержку многих людей, считавших необходимым избрание Патриарха антиохийского происхождения, способного вести диалог на языке своих чад. Наконец, лишь после ряда бездумных и нечестных поступков, совершенных Патриархом Спиридоном, это случилось. Важно отметить, что за время его пребывания на Антиохийском Престоле возникло множество проблем, что лишь осложнило ситуацию. Так, среди чад Антиохийской Церкви произошло разделение, увеличилось количество случаев притеснения паствы Патриархом и его свитой, известной как греческая партия, в результате чего среди духовенства и мирян появилась патриотически настроенная партия. Противостояние между двумя группами усиливалось из-за незаконного вмешательства Патриарха в дела мирян и усугублялось тем, что в этом вопросе османы поддерживали интересы греков. Сложившаяся ситуация привела к столкновениям между греческим Патриархом и православными арабами⁶².

Кроме того, в этот период радикально изменилось положение Антиохийской Церкви на Востоке. На фоне сложной политической обстановки и суровых условий жизни православные смогли быстро адаптироваться к требованиям и законам османских властей, оставаясь сильной деполитизированной группой⁶³. Эта стойкость служит доказательством того, что именно они были ядром социальной и экономической жизни Востока, хотя в политическом отношении считались жителями второго сорта. Что касается других общин и вероисповеданий (шиитов, курдов и христиан-нехалкидонитов), то они

⁶² Архивы Антиохийского Патриархата и всего Востока для православных греков. Ч. I. Т. 484. С. 121.

⁶³ Исторический сборник. Материалы конференции по истории Антиохийской Православной Церкви. Баламандский Университет, 1999. С. 80.

значились маргинальными, что способствовало развитию в их среде религиозного фундаментализма как средства самоидентификации⁶⁴.

Многие влиятельные христиане Востока по благословению антиохийских епископов прилагали много усилий к тому, чтобы обеспечить возможность обучения членов своей паствы за рубежом. Одним из первых такой шанс выпал монаху Рафаилу (Хававини), будущему святителю Рафаилу Бруклинскому. Во время встречи настоятеля Антиохийского подворья в Москве архимандрита Христофора (Джибара) и Патриарха Константинопольского Иоакима III последний вручил письмо с просьбой отправить одного студента в Халкинский институт с предоставлением стипендии, поскольку своей богословской школы в Антиохийском Патриархате не было.

Архимандрит Христофор предложил кандидатуру монаха Рафаила, которую впоследствии отказался поддержать Патриарх Иерофей. Монах Рафаил обратился к влиятельному посреднику с просьбой помочь убедить Патриарха в необходимости отправить его на обучение. Наконец, после того как монах Рафаил пообещал самостоятельно оплатить все дорожные расходы, он смог получить одобрение Патриарха благодаря содействию жителя Константинополя Дмитрия Шехады родом из Дамаска. Однако, когда в 1878 г. Патриарх Иоаким III ушел в отставку, монах Рафаил остался без поддержки. Ему пришлось просить помощи у игумена Афанасия, наместника монастыря Мар Ильяс Швайя в Ливане, а также у архимандрита Хрисанфа, настоятеля монастыря Св. Георгия. После окончания учебы в Константинополе он отправился в Киев, чтобы продолжить обучение, одновременно исполняя обязанности помощника архимандрита Христофора на Антиохийском подворье⁶⁵.

После отставки Патриарха Иерофея его место занял Патриарх Герасим, который передал все важнейшие посты греческим епископам и митрополитам, утверждая, что эти должности по праву принадлежат им, как отмечает Александр

⁶⁴ Там же. С. 90.

⁶⁵ Иса Андрей, свящ. Житие Рафаила Хававини, епископа Бруклинского (1860–1915). Б. м., б. г. С. 15–17.

Полунов⁶⁶. Российский император и Синод выразили свой протест. Патриарх Герасим предоставил жившему и учившемуся в Киеве иеромонаху Рафаилу право быть настоятелем Антиохийского подворья после своего наставника архимандрита Христофора (Джабары) и рукоположил его в сан архимандрита, стремясь укрепить отношения с Россией. Кроме того, он отправил на учебу в Одессу, Москву, Тулу, Ростов и Харьков двадцать пять студентов – чад Антиохийской Церкви⁶⁷.

2.2. Концепция церковного управления Патриарха греческого происхождения Спиридона (1891–1899 гг.)

2 октября 1890 г. ситуация в Антиохийском Патриархате стала меняться в лучшую сторону. Период улучшения положения дел в Церкви продлился до 31 января 1898 г. Было достигнуто взаимопонимание между греческой и антиохийской сторонами, поскольку им обоим удалось расставить все точки над *i*. В силу политических, социальных, экономических и церковных факторов того времени события стали меняться по всем направлениям. То же самое мы видим в контексте принятой Антиохийской Церковью системы управления.

Как нам известно из исторических источников Патриарх Спиридон, несмотря на отсутствие знаний в области богословия и в светских науках, был избран на Патриарший престол 2 октября 1890 г.⁶⁸ В данном исследовании мы не будем уделять много внимания истории, за исключением тех случаев, когда потребуется удостовериться в подлинности тех или иных событий, в том числе и тех, которые привели к потере Антиохийской Церковью управления после

⁶⁶ Polunov Alexander. *The Little Brothers of Empire: Russian conservatives and the peoples of Asia and Africa in the end of nineteenth and early twentieth century. Russian Conservatism. Managing change under Permanent Revolution.* Moscow, 2012. P. 5.

⁶⁷ Иса Андрей, свящ. Указ. соч. С. 20-29.

⁶⁸ Курбан Ильяс, митр. Указ. соч. С. 61.

отставки Патриарха Герасима, ставшего впоследствии Патриархом Иерусалимским⁶⁹.

Несмотря на то, что новый Патриарх заручился поддержкой Османского правительства, он был далек от народного признания⁷⁰. Для того чтобы стать ближе к своей пастве он попросил власти организовать для него пастырский визит.

Вскоре после своего восшествия на Патриарший престол он попытался сдержать оппозицию, которую возглавлял митрополит Бейрутский Гавриил (Шатила). Причиной царившего недовольства стало лишение митрополита Бейрутского права голоса на выборах. Против этого возражала заступившаяся за митрополита паства. Следуя указу суннитского правительства глава Бейрутской митрополии принял избрание нового Патриарха.

В этих событиях мы можем отметить два важных момента. Во-первых, новый Патриарх не смог проявить себя в церковном служении как добрый пастырь своей паствы, а во-вторых, его действия привели к разобщению Церкви и государства. Можно сказать, что новый этап в истории Антиохийской Церкви начался тогда, когда некоторые члены Синода осмелились отвергнуть диктаторскую политику, вынуждавшую принимать нового Патриарха. Храмы были закрыты, и благодарственные молитвы в честь избрания нового Патриарха не возносились⁷¹. С одной стороны, это было большим ударом для нового Патриарха, но с другой – некоторые синодалы смогли избавиться от страха, благодаря чему в Антиохийской Церкви появилась благоприятная почва для стабильности и проявления решимости.

Патриарх, находившийся в Бейруте в течение десяти дней, не остановился в своей Патриаршей резиденции. Его сопровождал митрополит Гавриил, всеми силами старавшийся разрешить конфликт, но Патриарху не удалось взять ситуацию под контроль. Кроме того, вскоре глава Бейрутской митрополии тяжело

⁶⁹ Курбан Ильяс, митр. Указ. соч. С. 39.

⁷⁰ Там же. С. 64.

⁷¹ Там же. С. 65.

заболел. Обстановка в целом красноречиво свидетельствовала о том, что антиохийская паства категорически не принимала новое церковное управление.

Сложившиеся обстоятельства требовали от паствы Антиохийской Церкви решительных действий. Что касается разногласий, возникших между Церковью и государством, то очевидно, что исполнение долга Церковью не всегда совпадает с интересами светских властей. В последующих главах будет приведен пример действий Патриарха Антиохийской Церкви, благодаря предпринятым усилиям которого удалось повлиять на судьбу целой нации. Конфликты между Церковью и государством главным образом имели место в конце правления османских властей. Причиной стало то, что национальные Церкви вышли из-под влияния Вселенского Патриархата, в результате чего подверглись сильному давлению со стороны правительства⁷².

Патриарх Спиридон отправился в Дамаск 30 января 1892 г. Со времени его избрания прошло два года⁷³, на протяжении которых Антиохийская Церковь существовала без своего Предстоятеля. Отставка Патриарха Герасима сделала чад Антиохийской Церкви сиротами в глазах других людей. В итоге многие стали испытывать недоверие к Церкви, объясняя это тем, что она исполняет лишь политическую функцию, не заботясь о пастве так, как мать заботится о своих чадах.

По этой причине многие выступили против национализации Антиохийской Церкви Константинополем, требуя особого подхода к ее управлению. Новое управление должно было разрушить все рамки, навязанные Антиохийской Церкви политической и церковной реальностью. С таким призывом выступали некоторые члены Антиохийского Синода. В то непростое время они оказались перед выбором взять Церковь под контроль или оставить свою паству, передав управление другим силам.

⁷² Мандрейдес Джордж. Социология христианства. Ливан: Баламандский Университет, Богословский институт св. Иоанна Дамаскина, 2013. С. 75.

⁷³ Курбан Ильяс, митр. Указ. соч. С. 66.

Говоря о характере власти османского правительства, следует отметить, что он отличался колониальной направленностью: подчинявшееся Султанату общество контролировалось законами. Что касается церковного управления, то его основой было подчинение Антиохийской Церкви Матери Церквей – Константинопольской. Однако антиохийская паства требовала такой церковной власти, которая была бы способна откликаться на ее нужды. В условиях, когда государство не оказывало чадам Церкви никакой поддержки, им оставалось искать поддержки только у Церкви, но в конце XIX в. отчаявшаяся паства потеряла всякую надежду на помощь как от Церкви, так и от государства.

Оба вида власти стали своего рода параллельными линиями, которые не пересекались. Власть не обращала никакого внимания на чаяния общества. Такое положение вступало в противоречие с христианским учением, согласно которому «во Христе нет ни эллина, ни иудея»⁷⁴.

Известно, что на Константинопольском Соборе 1872 г. Православная Церковь осудила ересь этнофилетизма как учение, противоречащее Евангелию и канонам наших святых отцов. Однако, несмотря на это постановление, которое, вне всякого сомнения, является одним из важнейших из принятых Церковью, этот принцип многократно нарушался в истории и нарушается до сих пор в результате вмешательства государства в дела Церкви ради удовлетворения своих собственных интересов⁷⁵.

В то же время мы видим, что некоторые церковные лидеры стремились сблизиться с государственной властью ради своего карьерного роста и закрепления своего положения в церковной иерархии. Любой христианской общине не следует допускать внутри себя подобных проявлений корыстолюбия, и при этом крайне важно использовать сотрудничество со светскими властями в той мере, в которой это дает возможность послужить защите паствы и ее интересов. Различие политических, социальных и церковных традиций у групп, проживавших на территории Леванта, внесло свой вклад в четкое разграничение

⁷⁴ Кол. 3: 11.

⁷⁵ Мандрейдес Джордж. Указ. соч. С. 75–76.

христианского вероучения и свободы мысли. Следует отметить, что христианские миссионеры различных вероисповеданий старались помочь христианам Востока улучшить условия их существования под властью османского правительства. Такое положение сыграло на пользу Антиохийской Церкви, которой удалось достичь долгожданной стабильности и независимости своего управления.

31 января Патриарх прибыл в Дамаск, где встретился с властями. Он обменялся приветственными речами с губернатором Сирии Османом Нури-пашой, а затем направился в Патриаршую резиденцию, не удостоив своим вниманием православных епископов, чем нарушил обычай, требовавший от него личной встречи со всем епископатом⁷⁶. Стоит ли говорить о том, что такое поведение вызвало их крайне негативную реакцию?

Этот поступок Патриарха лишь усугубил трения между арабскими и греческими иерархами, что привело к крупному конфликту в Антиохийской Церкви на национальной почве. Арабская сторона по праву чувствовала себя главной на своей территории. Греческий Патриарх допустил еще одну серьезную ошибку, отдав предпочтение светским властям, а не Церкви, интересы которой он был обязан представлять.

Господь Иисус Христос заповедал нам «отдавать кесарю кесарево, а Божие Богу»⁷⁷. Здесь можно сказать, что верность Родине является свидетельством истины, которую несет христианство⁷⁸. Цель управления любого учреждения основана на взаимосвязи между всеми его внутренними и внешними подразделениями. Тот же самый механизм должен присутствовать и в церковной администрации. Внутренний субъект не должен подвергаться риску социальной и политической несогласованности, поскольку существующие в обществе противоречия не должны ущемлять свободу и достоинство человека. И это не с точки зрения какой-либо политической системы (капиталистической, феодальной, социалистической), а с точки зрения гуманной. Независимости управления можно

⁷⁶ Курбан Ильяс, митр. Указ. соч. С. 67.

⁷⁷ Лк. 2:25.

⁷⁸ Курбан Ильяс, митр. Указ. соч. С. 60–61.

было добиться только посредством соглашения между политическим и церковным слоями общества.

Подчеркнем, что желаемая административная структура на Востоке должна быть основана на сосуществовании всего имеющегося многообразия религиозных общин, несмотря на быстро меняющуюся политику. Присутствие Антиохийской Церкви на Востоке вынуждает ее соглашаться с некоторыми нормами (возможно, даже чуждыми для нее) для оценки принимаемых решений. И нельзя сказать, что это неправильно, поскольку христианское присутствие не должно нарушать гармонии в обществе. Следовательно, присутствие антиохийских христиан на Востоке дает им право быть уникальными в собственном, антиохийском видении, поскольку исторически именно они являются хозяевами этой земли. Церковь арабского Востока, как ее называют в современном мире, является домом Бога⁷⁹.

Для христиан интересы Церкви имеют приоритет перед интересами государства⁸⁰. На протяжении всей истории христианства властители и императоры на Западе злоупотребляли желанием подчинить себе Церковь ради удовлетворения собственных интересов. На Востоке власти применяли подход гораздо хуже: они навязывали свою волю, угрожая расправой, а часто и посредством прямого насилия. Власть османского правительства по своей природе была экспансионистской, ее действия были подобны действиям ИГИЛ в XXI в.

Таким образом, главный принцип управления государственной власти на Востоке при всем разнообразии религиозных и этнических групп должен быть сосредоточен на защите интересов каждой из этих групп и их мирном сосуществовании. В создавшихся условиях иерархам Антиохийской Церкви арабского происхождения ничего не оставалось, кроме как начать отстаивать свои права, ведь только так они могли сохранить свою самобытность и избежать распада. Их борьба была направлена не против греческих иерархов как таковых,

⁷⁹ Курбон Жан, свящ. Церковь арабского Востока. Бейрут, 1996. С. 27.

⁸⁰ Халиль Фотий, свящ. Христианство и правящие режимы. Ливан. С. 59.

но против идеологии этнофилетизма, толкавшей их на пагубные для Антиохии действия.

14 февраля Патриарх Спиридон разослал послание архиереям Антиохийской Церкви, уведомляя их о своем восхождении на Патриарший Престол⁸¹. В послании он заверил, что сделает всё от него зависящее ради блага Антиохийской Церкви и сохранения православной веры. Он также просил поминать его за богослужением как Предстоятеля⁸². Ответы на послание были получены от большинства епископов. Не ответили главы Латакийской, Бейрутской, Хомской и Триполийской митрополий. Новый Патриарх использовал такой метод общения с теми, кто находился в Антиохии, что свидетельствует о кризисе в отношениях между новым пастырем и паствой. Это обусловлено двумя причинами, а именно маргинализацией мнений некоторых членов Антиохийского Престола и тем, что новый Патриарх получил эту должность путем навязывания своей власти.

2.3. Новоизбранный Патриарх Спиридон

Внутренняя политика Антиохийской Церкви, которой в то время пришлось столкнуться с многочисленными трудностями, подвергалась критике. Когда Патриарх Спиридон прибыл в Дамаск, жители города отказались признать его своим Предстоятелем. Они попросили клириков не поминать его за богослужениями, но в церкви святого Иоанна Дамаскина, расположенной вблизи Патриаршей резиденции, священникам было велено продолжать поминовение Патриарха Спиридона. В противном случае они были бы запрещены в служении и лишены сана, ведь Патриарх был законно избранным главой Антиохийской Церкви.

Решившиеся противостоять народу священники закрыли двери храмов Леванта для мирян. Людям отказывали в крещении младенцев и принятии Святых

⁸¹ Бек А. А. Великая жемчужина // Египет. 14 февраля. 1900. С. 83.

⁸² Курбан Ильяс, митр. Указ. соч. С. 57.

Даров, поскольку они поставили себя в оппозицию к священноначалию и стали совершать молитвы самостоятельно без священников. В то время многие умершие остались без церковного погребения.

Так, в церковных хрониках мы встречаем пример: после смерти некоего Илии его родные позвали в дом священника для отпевания, однако Патриарх запретил похороны до тех пор, пока тело не будет принесено в храм⁸³. Ситуация оставалась весьма напряженной. Диалог между пастырем и паствой практически не складывался, возникла непреодолимая пропасть. Сложности усугублялись тем, что православные христиане Антиохийского Патриархата жили на территории, где властвовало иностранное правительство, которое не заботилось об их интересах.

Кроме того, немаловажную роль играл языковой барьер, существовавший между Патриархом Спиридоном, его клириками и коренной паствой Антиохийской Церкви⁸⁴. История знает немало случаев, когда языковой барьер мешал враждующим сторонам наладить диалог и перейти к мирному урегулированию конфликта. К сожалению, у Патриарха Спиридона не было компетентных соратников, которые могли бы ему помочь объективно смотреть на происходящее. Напротив, его окружение усугубляло положение и способствовало увеличению разрыва между Церковью и паствой.

В связи с этим местные епископы убедились во мнении, что Предстоятель Антиохийской Церкви специально не позволяет им участвовать в церковном управлении и не желает, чтобы Патриарх избирался из местных кандидатов.

Митрополит Бейрутский Гавриил обратился к Патриарху с просьбой отменить принятое в отношении него решение, но никакой реакции не последовало⁸⁵. Митрополит Гавриил оставался верным своей позиции, пока не получил письмо от советника Патриарха Тифляриуса с официальным приказом

⁸³ Курбан Ильяс, митр. Указ. соч. С. 58.

⁸⁴ Каптерев Н. Ф. Сношения Иерусалимских Патриархов с русским правительством в XIX столетии. Палестинский сборник. СПб., 1898. Вып. 43.

⁸⁵ Курбан Ильяс, митр. Указ. соч. С. 59.

признать Спиридона законным Антиохийским Патриархом⁸⁶. Интронизация Патриарха состоялась 25 марта 1892 г. За богослужением ему сослужили епископы из Латакии, Триполи и Хомса⁸⁷.

Тем временем епископ Рафаил Хававини, которому Антиохийский Патриарх поручил руководить Антиохийским подворьем в России после того как Христофор (Джабара) был снят с должности, встретился с основателем Императорского Православного Палестинского Общества в Москве⁸⁸ и объяснил ему причины бездействия греческого духовенства и принципы его работы. Он настаивал на необходимости встречи с иерархами Антиохийской Церкви для развития совместной деятельности в Сирии и Ливане, благодаря которой было основано шестнадцать школ⁸⁹. Приглашение епископа Рафаила было поддержано влиятельными русскими людьми, а греческое присутствие на Антиохийском престоле было расценено ими как иго тирании⁹⁰. В 1893 г. Патриарх Спиридон снял архимандрита Рафаила с его должности за поддержку патриотов. За время своего служения архимандрит Рафаил успел опубликовать в Казани брошюры по истории христианской Церкви, в том числе Католической, а также Антиохийского подворья в Москве⁹¹.

Всё вышеперечисленное помогает увидеть и подчеркнуть роль арабского народа в межнациональной борьбе того времени, как это описывает в своей статье Евгений Михайлович Копоть⁹².

Несмотря на все трудности, многие люди, считавшие необходимым избрать Патриарха арабского происхождения, открыто выражали свою поддержку

⁸⁶ Курбан Ильяс, митр. Указ. соч. С. 60.

⁸⁷ Там же. С. 62.

⁸⁸ Лисовой Н. Материалы конференции в Баламанде «Россия и православные Востока». Политика и идеология России в противостоянии Османской империи – роль православных и славянских университетов в правительственном разделении (Османской власти). Ливан, 1998. С. 156.

⁸⁹ Рустам Асад. Указ. соч. С. 261.

⁹⁰ Авад Самер. Указ. соч. URL : <http://www.orthodoxlegacy.org/?p=20> (дата обращения: 01.02.2022).

⁹¹ Рустам Асад. Указ. соч. С. 317.

⁹² Лисовой Н.Н. Русское духовное и политическое присутствие в Святой Земле и на Ближнем Востоке в XIX–начале XX в. М., 2006. С. 238.

епископам-патриотам. Наконец, после ряда бездумных и несправедливых поступков Патриарха Спиридона на древний престол Антиохийских Патриархов вступил его преемник арабского происхождения.

За время патриаршества Спиридона в Антиохийской Церкви возникло множество проблем, лишь усугубивших прежнее положение дел. Со стороны Патриарха и его свиты, известной как Греческая партия, на паству обрушилось еще больше притеснений, а противостояла им Партия патриотов, состоявшая из духовенства и мирян.

Противостояние между двумя группами усиливалось из-за незаконного вмешательства Патриарха в различные дела. Эти нестроения усугублялись тем, что османы поддерживали интересы греков. Ситуация привела к столкновениям между греческим Патриархом и православными арабами. С целью оказать влияние на церковную организацию в дела Церкви вмешивались Патриархи Константинопольский, Александрийский и Иерусалимский, греческие культурные и религиозные организации, а также греческая община Сирии. Русская Церковь сочувствовала патриотам, но нет никаких доказательств того, что русское духовенство каким-либо образом вмешивалось в церковные дела⁹³. Сохранились некоторые описания, комментировавшие греческую политику управления Антиохийской Церковью в негативном ключе с осуждением нового Патриарха Спиридона и его предшественников: «...[греческие патриархи] способствовали только вырождению православных, а не их преумножению; они пренебрегали обучением людей основам православной веры и всему благому для Антиохийского Престола; не заботились о подготовке достойных проповедников; не радели о помощи мировому Православию и о благосостоянии народа»⁹⁴. Историк Антиохийской Церкви профессор Асад Рустам настаивает на том, что отрицать усилия Патриархов Мефодия и Иерофея и их добрый вклад в дела Антиохийской Церкви не нужно. Патриарх Иерофей позаботился о молодом

⁹³Авад Самер. Указ. соч. URL: <http://www.orthodoxlegacy.org/?p=20> (дата обращения: 01.02.2022).

⁹⁴Рустам Асад. Указ. соч. С. 225.

Мелетии (Ад-Думани), впоследствии ставшим первым арабским Патриархом, и предпринял усилия для решения болгарской проблемы 18 сентября 1858 г.⁹⁵

Вскоре верующие представили митрополиту Григорию (Хаддаду) следующие документы о самоуправстве Патриарха Спиридона:

– Письмо о плохом обращении с ними Патриарха Спиридона и его помощников в Дамаске⁹⁶.

– Письмо представителей православных жителей Дамаска, категорически отказывавшихся находиться в юрисдикции Антиохийского Патриархата и с просьбой приехать в Дамаск и окончательно разрешить возникшие проблемы⁹⁷.

– Запрос от Дамасского Совета взаимопомощи с просьбой воспрепятствовать продаже земли вакфа Саедная, принадлежавшей Патриархии в городе Аккаре на севере Ливана⁹⁸.

– Просьба Народного комитета о создании духовной семинарии, увеличении мест в Патриаршей школе и возвращении к работе закрытых благотворительных организаций⁹⁹.

Важно отметить, что самого Патриарха происходившие события не беспокоили. 29 июня 1897 года, в день святых всехвальных апостолов Петра и Павла (основателей Антиохийского Престола), верующие собрались и потребовали отставки Патриарха. О случившемся узнал Вали Хасан Паша и вышел для разговора с людьми¹⁰⁰. Священники посылали митрополиту Григорию телеграммы и письма с рассказом о происходившем и об их отношении к Патриарху. До наших дней сохранились следующие документы:

⁹⁵ Рустам Асад. Указ. соч. С. 226.

⁹⁶ Архивы Антиохийского Патриархата и всего Востока для греко-православных. Ч. I. Бейрут, 2001. № 484. С. 121.

⁹⁷ Там же. № 421. С. 109.

⁹⁸ Там же. № 482. С. 121.

⁹⁹ Рустам Асад. Указ. соч. С. 258.

¹⁰⁰ Хайрала А. З. Указ. соч. С. 53.

– Письмо с рассказом о том, как Патриарх приказал развестись одной паре, а также об аресте двух священников. Впоследствии Вали освободил их из тюрьмы, а возобновивший свою работу церковный суд аннулировал развод¹⁰¹.

– Обращения священников из Дамаска, жаловавшихся на притеснения со стороны Патриарха, в частности, в вопросах, касавшихся духовной жизни¹⁰². Священники просили назначить им ежемесячную заработную плату. Они писали, что многие верующие перестали ходить в храмы, тем самым выражая свое отношение к Патриарху¹⁰³.

– Просьбы о срочном созыве заседания Священного Синода Антиохийской Церкви для разрешения катастрофической ситуации, возникшей внутри церковной общины¹⁰⁴.

В результате этих событий митрополиты Григорий Триполийский, Мелетий Латакийский и Афанасий Хомский при поддержке митрополита Бейрутского Гавриила не признавали Патриарха до тех пор, пока не пришел строгий приказ от Высокой Порты, в котором митрополиту Гавриилу было приказано сделать это¹⁰⁵.

Ввиду сложившейся ситуации митрополит Григорий, боявшийся исчезновения Антиохийской Церкви и ее изоляции, призвал группу патриотов к прекращению оппозиции и к признанию Патриарха. Он произнес такие слова: «Мне кажется, что Вы согласитесь со мной в том, что нужно уступить, хотя и лишь создавая видимость этого, чтобы нам не втянуть общину в ужасную беду. Тем самым мы принесем жертву во имя мира...»¹⁰⁶.

Митрополит Григорий, уповая на Промысл Божий, хотел дожидаться изменения сложившейся ситуации и разработать новый план действий. Он был

¹⁰¹ Архивы Антиохийского Патриархата и всего Востока для греко-православных. Ч. I. Бейрут, 2001. № 563. С. 138.

¹⁰² Там же. № 568. С. 139.

¹⁰³ Рустам Асад. Указ. соч. С. 258.

¹⁰⁴ Архивы Антиохийского Патриархата и всего Востока для греко-православных. Ч. I., Бейрут, 2001. № 444. С. 114.

¹⁰⁵ Рустам Асад. Указ. соч. С. 253.

¹⁰⁶ Баалбаки Д. Кризис Антиохийского Патриархата, 1891–1899. С. 20.

уверен в том, что было сделано всё возможное, и теперь остается лишь уповать на Господа.

И случилось именно так, как ожидалось. Ситуация неожиданно изменилась после того, как визирь Назим-паша был назначен на должность Вали Сирии. Люди стали жаловаться ему, как представителю Высокой Порты, на усиление кризиса в Антиохийской Церкви и его пагубное влияние на общество в целом.

Администрация издала приказ о срочном созыве заседания Антиохийского Синода в Дамаске для решения возникшей проблемы. 31 января 1898 г. в Дамаске собрался Синод, на котором присутствовали митрополиты Триполийский Григорий, Латакийский Мелетий, Тирсидонский Мисаил, Тартусский и Аданский Герман, Аккарский Никодим, Хомский Афанасий, Хамийский Григорий, Селевкийский Герасим, Диярбакырский Вениамин и Алеппский Нектарий. Митрополит Бейрутский и Ливанский Гавриил не смог присутствовать на заседании и уполномочил митрополита Триполийского быть его представителем. На повестку дня был поставлен вопрос об управлении Антиохийским Престолом в будущем и оценены результаты выполнения постановлений Патриарха Спиридона.

После продолжительной дискуссии члены Синода сошлись во мнении, что Патриарху Спиридону необходимо уйти в отставку. Надо сказать, что он сделал всё, чтобы это произошло в духе жестокости, а не любви, понимания и преданности¹⁰⁷. 6 февраля 1898 г. он согласился с членами Священного Синода и оповестил о своем решении Высокую Порту¹⁰⁸, указав также, что Синод избрал митрополита Тирсидонского Германа местоблюстителем Патриаршего престола.

23 февраля 1898 г. решение было одобрено Высокой Портой¹⁰⁹, а в мае того же года местоблюстителем Патриаршего престола вместо оставленного Патриархом митрополита Германа был избран митрополит Латакийский Мелетий

¹⁰⁷ Рустам А. Указ. соч. С. 268.

¹⁰⁸ Дыбс М. Указ. соч. С. 53.

¹⁰⁹ Хайрала А. З. Указ. соч. С. 53–54.

(Ад-Думани). Он занимал эту должность вплоть до избрания первого Патриарха арабского происхождения.

Важно отметить, что патриотически настроенные митрополиты не просто стремились к достижению своих целей, но полностью предавались в руки Божии. Через год после ухода греческого Патриарха они признали необходимым избрать нового Патриарха, поскольку промедление могло иметь негативные последствия для Антиохийской Церкви.

После отставки Патриарха Спиридона Высокая Порта согласилась на избрание Патриарха арабской национальности. Желание митрополита Григория было близко к исполнению, однако ситуация оставалась в подвешенном состоянии до 15 апреля 1899 г. из-за отсрочки выборов. Несмотря на все препятствовавшие этому обстоятельства, 13-15 апреля 1899 г. состоялось заседание Священного Синода, на котором было принято окончательное решение по вопросу об избрании нового Патриарха.

Основной целью такого решения было сохранение стабильности Антиохийской Церкви, нарушенной из-за длительного периода ожидания.

На заседании, которое возглавил новый местоблюститель Патриаршего Престола митрополит Мелетий (Ад-Думани), большинством голосов было решено провести выборы. В своей речи митрополит Григорий показал плачевное положение Церкви того времени, подчеркнув свою осведомленность о причинах, препятствовавших проведению выборов, и о том, кто стоял за всем этим: «Поскольку такое промедление произошло не по нашей вине, мы за это ответственности не несем. Священный Синод видит в этих выборах пользу для интересов Церкви и паствы. Непременно о результатах будет сообщено в Высочайшую администрацию. Мы знаем, кто ответственен за нестроения и беспорядки, вызванные отсрочкой выборов до сего времени, но, если не решить проблему сейчас, это противодействие будет продолжаться и в будущем»¹¹⁰.

¹¹⁰ Подробнее см.: Курбан Ильяс, митр. Указ. соч. С. 113.

В связи с необходимостью избрания нового Патриарха свои кандидатуры выдвинули три митрополита Антиохийского Престола: Латакийский Мелетий (Ад-Думани), Хомский Афанасий (Аталла) и Захлейский Герасим (Яред).

Члены Синода собрались в храме на молитву и призвали благодать Святого Духа, после чего провели голосование, в результате которого новым Патриархом был избран митрополит Мелетий, получивший большинство голосов. Митрополит Захлейский Герасим получил один голос¹¹¹. После этого двери храма отворились, и вошел народ, в присутствии которого было зачитано постановление Синода. Все воскликнули: «Достоин!».

Так митрополит Мелетий (Ад-Думани) стал первым арабским патриархом Антиохии и всего Востока. 3 октября 1899 г. принятое решение было отправлено Высочайшей администрации, которая, скрепив его печатью, утвердила тем самым полномочия нового Патриарха как Предстоятеля Антиохийского Престола. Официальное согласие Высокой Порты было получено 23 октября того же года¹¹². В воскресенье 31 октября Синод совершил торжественный чин интронизации нового Патриарха¹¹³.

В соответствии с устоявшейся традицией Антиохийского Патриархата митрополит Мелетий торжественно вошел в город Дамаск, где в соборе в честь Успения Пресвятой Богородицы ему был вручен патриарший посох. Митрополит Григорий не мог сдержать чувства радости и восторга. Он собрал группу из нескольких мирян и представителей конфессиональных организаций и вручил новому Патриарху лавровый венок и оливковую ветвь в ознаменование победы и благой вести¹¹⁴.

После церемонии была совершена Божественная литургия, которую возглавил новый Патриарх в сослужении митрополитов Бейрутского, Аккарского, Триполийского, Хомского и Одасисского. По окончании богослужения

¹¹¹ Подробнее см.: Курбан Илья, митр. Указ. соч. С. 115.

¹¹² Хайрала А. З. Прекрасное благоухание поздравительной речи, произнесенной им по случаю интронизации Антиохийского Патриарха Мелетия. Баабда, Аль-Усмания, Ливан. 1899. С. 56.

¹¹³ Дыбс М. Патриарх Григорий IV (Хаддад). Бейрут, 2015. С. 54.

¹¹⁴ Хайрала А. З. Указ. соч. С. 67.

митрополит Григорий произнес проповедь, в которой прославил Бога за избрание нового Патриарха и сказал: «Что воздадим Господу за все его благодеяния к нам?... Он сотворил волю боящихся его и услышал моление их и спас их...»¹¹⁵.

Митрополит Григорий призвал бороться за свои права, полагаясь на волю Божию. Он сказал, что Господь посетит антиохийскую паству как Отец, понимающий страдания и переживания своих чад. Видя ревность митрополита Григория в служении Церкви и его заботу о пастве, Бог пожелал избрать его преемником Патриарха Мелетия и поручить ему кормило корабля Антиохийской Церкви, дабы он вел его к праведности и безмятежной жизни.

2.4. Тяжелое положения христиан на Востоке

2.4.1. Исторические, политические и церковные реалии

На протяжении многих веков курс великих мировых держав был направлен на успешное развитие и стабильность в осуществлении своих политических планов. Хотя христиане мало интересовались государственной политикой, она влияла на их жизнь. Именно поэтому категории присутствия и преемственности и по сей день являются первостепенными для достойного существования христианской общины.

Начиная с периода арабских завоеваний на Востоке, христианам приходилось дорого платить за свое существование, постоянно защищая право на нахождение на собственной земле. Происходило это в таких масштабах, что за преемственность веры пострадали все древние Патриархии Востока. Вселенский, Александрийский, Антиохийский и Иерусалимский Патриархаты мученически сражались за свою мирную жизнь. В атмосфере всеобщего страха многие авторы предпринимали попытки пролить в своих трудах свет на острый вопрос об особых правах христианских общин в Османской империи.

¹¹⁵ Хайрала А. З. Прекрасное благоухание поздравительной речи, произнесенной по случаю интронизации Антиохийского Патриарха Мелетия. Ливан. 1899. С. 75.

Но известно ли, что шаг к созданию независимого Устава Антиохийской Православной Церкви был результатом политических реалий, непонятных до появления Османской конституции 1908 года?

Административная и религиозная независимость, которую в результате отстаивания своих интересов в конце XIX в. обрела Антиохийская Церковь, существует и в наши дни, охраняя Церковь от всякого рода политических колебаний и нестроений, довольно часто случающихся на Востоке. Антиохийская Церковь четко знала свои основные задачи и нужды паствы в то время, когда другие Восточные Патриархи, вполне возможно, выполняли задачи исключительно Османского государства, не задумываясь о собственных приоритетах.

В 1841 г. западные силы заключили Лондонскую конвенцию. Это было сделано в первую очередь для того, чтобы сохранить мир во всем мире, а во-вторых – чтобы лишить христиан поддержки со стороны России и добиться пребывания на Востоке только христиан из западных государств.

Помимо этого, началась серьезная конкуренция между христианскими общинами Востока в деле утверждения их первенства и права на присутствие. Чтобы воспрепятствовать активной деятельности России, западные государства гарантировали христианам честное (или лживое) покровительство ради возможности находиться на Святой Земле¹¹⁶.

Основной причиной этих политических перипетий во второй половине XIX в. было вступление Османской империи в соглашение с европейскими странами, а также принятие в 1856 г. документа «Хатт-и Хумаюн»¹¹⁷. Для того, чтобы Османская империя могла справиться с вторжениями иноземцев и вступила в ряд европейских стран, она утвердила режим особых прав для христиан¹¹⁸. Подробнее

¹¹⁶ Смирнова И. Ю. Церковно-дипломатические отношения России с Иерусалимским и Антиохийским Патриархатами (Вторая треть XIX в.) М., 2009. С. 23.

¹¹⁷ Специальный дипломатический термин для обозначения печатного или рукописного официального документа, автором которого являлся османский Султан.

¹¹⁸ Фотирас С. Особенности христианских общин в Османской империи. Перевод Гаттаса Канделефта. «События». Триполи, 1912. С. 23.

об этом будет сказано в разделе, посвященном теме особых прав христиан в период правления Османского халифата. В результате принятия Османским правительством официальных обязательств, упомянутых в Парижском (1856) и Берлинском (1878) соглашениях, европейские страны обещали не вмешиваться во внутреннее управление Османской империи и принять ее в число европейских стран.

С этого времени в перечне духовных и религиозных особых прав христиан появились права на свободу, гражданские отношения и независимость в образовательных и религиозных делах¹¹⁹. Но хотя Османский султанат выполнил свои обязательства в отношении прав христиан, он не был признан членом европейского сообщества. Это можно объяснить тем, что большинство исламских законов, обычаев и традиций коренным образом отличались от европейских, что делало применение государственного закона к Османскому султанату действием непрактичным.

Исламские взгляды претерпевали изменения с учетом подчинения или неподчинения общему государственному закону¹²⁰. Это связано с тем, что мусульмане жили в гармонии с законом шариата и с нравственными исламскими принципами. Верующие покорны исламскому закону не по политическим причинам. Теоретически закон исламского шариата является набором предписаний, касающихся человека и его личных отношений с Богом, а не территориальных границ исламского государства, которое настаивает на том, что по своей сущности является вселенским, что само по себе бессмысленно.¹²¹

Как было отмечено ранее, основной целью европейских государств было оказание помощи населению Востока. Конечно, учитывались и его выгодное географическое положение, и политическая роль, которую эти государства могут играть, контролируя Ближний Восток. Схожими с намерениями европейских

¹¹⁹ Фотирас С. Указ. соч. С. 32.

¹²⁰ Хаддури, Маджид. Исламское государственное право. Бейрут, 1975. С. 22.

¹²¹ Там же. С. 21.

стран были и намерения России, также желавшей усилить свое влияние на Востоке.

Поскольку Россия исповедовала православную веру, ее стремление сблизиться с православными христианами Палестины и Сирии и укрепить отношения с древними Патриархатами вполне объяснимо¹²². Именно благодаря деятельности России в этом регионе в межхристианском конфликте усилилась позиция православных, присутствие которых до определенного момента не хотели замечать. Это объясняется тем, что в мусульманско-христианском конфликте мусульмане не видели разницы между православными, католиками и представителями других христианских конфессий. В тот период Россия оказывала помощь именно Православным Восточным Церквям, в частности Иерусалимской и Антиохийской.

После появления в Иерусалиме протестантского епископата в 1841 г. и Латинского Патриархата в 1847 г. Россия в том же году учредила Русскую Духовную Миссию, которую возглавил архимандрит Порфирий (Успенский)¹²³. В 1882 г. было создано Императорское Православное Палестинское Общество (ИППО).¹²⁴

Принимая во внимание политические и церковные реалии того времени, Россия помогла христианам Антиохийского Престола добиться церковной независимости. Следует отметить, что положение Антиохийской Церкви в тот период было нестабильным во многих отношениях, и присутствие Русской Церкви было крайне необходимо для того, чтобы, преодолев все трудности, Православная Восточная Церковь смогла встать на путь возрождения, а также для того, чтобы не разгорелся религиозный расизм, крепко укоренившийся на Востоке. Евгений Якушев, соглашаясь с писателем Ставро, подчеркивает особую

¹²² Лисовой Н. Н. Русское духовное и политическое присутствие в Святой Земле и на Ближнем Востоке в XIX-начале XX в. М., 2006. С. 56.

¹²³ Подробнее см.: Якушев М. И. Иерусалимский Патриархат и святые Палестины в фокусе внешней политики Российской Империи накануне Крымской войны. Православный Палестинский Сборник. Вып. 100. М., 2003. С. 245-287.

¹²⁴ Лисовой Н. Н. Русская церковная миссия. Баламандский Университет, 1998.

активность русских, оказывавших помощь христианам Востока с особым энтузиазмом: «Стремясь к распространению новостей о Палестине в России и ее содействию русским паломникам в посещении святых мест, ИППО стремилось поддержать коренных арабов-христиан, открывая школы, больницы, строя новые храмы и оказывая материальную помощь»¹²⁵. Членам ИППО удалось широко распространить свою деятельность и укрепить финансовую базу. «Увеличение членства, сбор средств, поощрение паломников, стипендии, публикации – всё это происходило с такой религиозностью, что вполне можно было бы считать Общество ничем иным, как религиозной организацией», – отметил американский ученый Т. Г. Ставро¹²⁶.

2.4.2. Различные версии и их анализ

Греческий журналист Ставрос Фотирос в своей статье, переведенной Гаттазом Канделефтом в Баламанде в 1912 г., пишет, что после обнародования Османской конституции у проживавших на территории Османского халифата христиан появились особые права. С опорой на исторические реалии возникло основание для предоставления христианам Востока этих прав, которые берут начало еще в 637 г. с обещания, данного халифом Умаром ибн аль-Хаттабом Патриарху Софронию после завоевания Иерусалима: «Во имя Аллаха... ваши церкви будут сохранены в целости, не будут захвачены мусульманами и не будут разрушены»¹²⁷.

В XV веке завоеватель Константинополя Мухаммад аль-Фатих даровал Патриарху Геннадию II особые права, отметив важность его должности, определенной как «глава православных», и сказал: «Будь Патриархом с миром,

¹²⁵ Смирнова И. Ю. Церковно-дипломатические отношения России с Иерусалимским и Антиохийским Патриархатами (Вторая треть XIX века). М., 2009. С. 20.

¹²⁶ Stavrou T.G. Russian Interests in Palestine, 1882-1914. Thessaloniki, Institute for Balkan Studies, 1963. P. 89.

¹²⁷ Оригинальная копия этого соглашения написана куфическим письмом и сохранена в православном монастыре в Иерусалиме (См. Айвандис Вениамин, архим. История Иерусалима. Иерусалим, 1877. С. 140).

сохраняя нашу дружбу, и получи все права, которые были у твоих предшественников»¹²⁸. Эти особые права и стали основой отношений между мусульманами и немусульманами, проживавшими в исламских странах.

Подлинность этих особых прав христиан подтверждена исторически. Они были составлены с учетом исламской мысли и догмы, поскольку для христиан было спокойнее не вступать в конфликт с исламом, ведь согласно шариату конфликт между мусульманами и немусульманами продолжается до тех пор, пока мусульманская сторона не одержит победу. Поэтому мусульмане и немусульмане как в отдельных случаях, так и массово, стремились к мирному взаимодействию¹²⁹. Все обещания, данные со времени появления ислама, соблюдались на протяжении многих лет.

Многие церковные писатели в своих статьях, публиковавшихся в газетах и журналах, всесторонне представляли подробности конфликта между Антиохийской и Константинопольской Церквями, причиной которого стал выход Антиохийской Церкви из подчинения Константинополю. Сам стиль подачи новостей провоцировал нестроения среди общественности, которая обсуждала позицию согласия или несогласия с произошедшим. Однако Антиохийская Церковь не считала свои действия поводом для конфликта, поскольку единственной и основной целью ее стремления к независимости была защита собственного существования, а также обеспечение благоприятных условий для дальнейшего проживания на Востоке своих верных чад.

В то время имел место целый ряд конфликтов. Во-первых, продолжалось непонимание мусульманами сущности разделения между христианами. Во-вторых, целью западных стран было ослабление роли России на Востоке, ради чего и была принята Лондонская конвенция 1841 г. В-третьих, распространялись ложные новости о подготовке войны России и Франции против османских

¹²⁸ Оригинальная копия этого соглашения написана кувшитским письмом и сохранена в православном монастыре в Иерусалиме (См. Айвандис Вениамин, архим. История Иерусалима. Иерусалим, 1877. С. 9 – 10).

¹²⁹ Там же. С. 27.

властей, хотя на самом деле, как мы уже сказали, основной целью западных стран было ослабление России, что делало альянс невозможным. Некоторые факты того времени оказали влияние на ход событий, но Антиохийская Церковь оставалась твердой в своих решениях в этих сугубо политических реалиях.

В своем выступлении на прошедшей в Баламанде в 1998 г. конференции «Россия и православные Востока» профессор МГИМО Калерия Белова отметила¹³⁰: «В XIX в. ситуация на Востоке изменилась кардинальным образом. Этот век в мировой истории целиком прошел под названием “Восточного вопроса”. В то время произошел конфликт крупнейших мировых держав по поводу раздела территорий умиравшей Османской империи. Россия, не желая сдаваться в своих правах, направила вооруженные силы в Малую Азию и на Ближний Восток. Используя все дипломатические и военные приемы, миссионерство и паломническую миссию, Россия завладела огромными территориями и рынком широкого потребления. Но главным отличием политики России от политики любого западного империалистического государства было то, что у нее не было колонизаторских целей. Основной задачей России было решение вопроса о трудностях судоходства, а также защита святых мест и помощь Православным Церквям Востока. Поддержка Православных Церквей была особенно важной, поскольку их положение значительно ухудшилось после деградации Османского государства и из-за нелегитимности местной власти и активных действий миссионеров из протестантских церквей Британии и Америки»¹³¹. Проникновение русских на Восток было очевидно, и Порты ничего не могла противопоставить этому процессу. В итоге бессилие Константинополя благоприятно сказалось на положении православного населения.

Виталий Евгеньевич Шерemet полагает, что «Константинопольский Патриархат в глазах Порты был действенным и управляемым противовесом как

¹³⁰ Там же. С. 140.

¹³¹ Оригинальная копия этого соглашения написана куфическим письмом и сохранена в православном монастыре в Иерусалиме (См. Айвандис Вениамин. архим. История Иерусалима) Иерусалим, 1877.

анти-османски настроенным учреждениям православия на Балканах, так и простамбульским, но погрязшим в распрях Патриархатам арабского Востока»¹³².

В контексте данной ситуации приведем также слова профессора Ливанского университета Абда Ар-Рауфа Синну, произнесенные им на упомянутой конференции в Баламанде: «После того как Россия в XVII в. осознала достаточные преимущества и показала свое могущество, чтобы нести миссию предоставления материальной помощи и военной опоры жителям Балкан, она поставила себе цель уничтожить Османскую империю». Можно сказать, что это началось со времени правления Петра I, когда в 1691 г. епископ Ростовский и Ярославский Досифей (+1718) попросил царя не допустить латинянам завладеть святыми местами Востока.

Главным последствием Парижского соглашения 1856 г., в результате которого произошло ослабление русского религиозного покровительства православных народов Османского государства, а также в результате русско-турецкой войны 1877–1878 гг., следует назвать то, что большая часть жителей Балкан всё еще подчинялась османским властям, и только Греция оставалась полностью независимой, а Сербия и Румыния лишь частично. В то время усилились восстания против османских властей из-за бессилия реформ османского правительства для удовлетворения интересов народа в этом регионе и сплочения религиозных общин государства и их роли»¹³³, – что и было политической целью русских¹³⁴.

Ситуация на Востоке заставляла Антиохийскую Церковь принимать решение на чьей стороне быть и делать выбор: либо достойное существование, либо историческое, религиозное и церковное исчезновение. Но даже сейчас, в XXI в., мы видим, что предпринятые в то время шаги способствовали

¹³² Шеремет В. И. Православные Патриархи и османские власти. Культурное наследие Египта и Христианский Восток. Вып. 1. М., 2002. С. 308.

¹³³ Материалы конференции в Баламанде «Россия и православные Востока». Политика и идеология в России в противостоянии Османской империи – роль православных и славянских университетов в правительственном разделении (Османской власти). Ливан, 1998. С. 246.

¹³⁴ Смирнова И. Ю. Церковно-дипломатические отношения России с Иерусалимским и Антиохийским Патриархатами (Вторая треть XIX в.). М., 2009. С. 31.

закреплению прав на независимое и мирное существование. Благодаря этому сегодня мы можем слышать собственное мнение Антиохийской Церкви по любому вопросу.

Это решение способствовало формированию ее личного видения в таких актуальных проблемах как догматика, история Церкви, территориальные границы церковных юрисдикций. Благодаря решимости Церкви стать независимой удалось оживить роль Антиохийской Церкви в жизни Вселенской Церкви, как сделал это великий литургист – Иоанн Златоуст, бывший родом из Антиохии, и добиться гармонии со всеми другими Церквями, учитывая расовые отличия всех народов.

ГЛАВА 3. ФОРМИРОВАНИЕ НОВОЙ АДМИНИСТРАТИВНОЙ СИСТЕМЫ УПРАВЛЕНИЯ

3.1. Окончание споров внутри Антиохийской Церкви

3.1.1. Конфликты на политической и религиозной почве

Затронутый нами в данной работе период истории характеризуется серьезным прорывом в делах Антиохийской Церкви. Это касается многих аспектов, самыми важными из которых являются церковные, политические и пастырские. Такого мнения придерживается большинство ученых.

Некоторые объясняют эти изменения произошедшей арабизацией Антиохийской Церкви, поскольку иерархи Церкви стали вести диалог со своей паствой на родном арабском языке. Однако следует назвать предшествовавшие этому процессу события, и в первую очередь – принесшие членам Синода успех в достижении независимости для решения административных вопросов.

Учитывая недостаточную осведомленность в данной теме, в настоящем исследовании мы предприняли попытку пролить свет на все те события, которые показывают, как Антиохийской Церкви удалось отстоять свои интересы перед османскими властями.

Новый Устав Антиохийской Церкви составлялся с учетом знания исламских и гражданских законов, а также особых прав христианских общин в Османской империи. В его основу был положен Устав Константинопольской Церкви. Чтобы добиться принятия устава, иерархи Антиохийского престола решили, что общий диалог с правительством следует вести с учетом правил и законов ислама, и стали общаться с властями на понятном тем языке. Именно благодаря этому с тех пор и по настоящее время управление Антиохийской Церкви остается особенным. У нее появилась возможность:

- 1) избежать попадания в политическую путаницу в регионе;
- 2) сохранить свою паству от уловок католических миссионеров;

3) получить гарантии на долговременное пребывание на своей земле, что важно, ибо чада Антиохийской Церкви являются потомками апостолов, которые именно в Антиохии начали свою миссионерскую деятельность, а антиохийцы первыми стали называться христианами¹³⁵.

О выходе Антиохийской Церкви из-под омофора Константинопольского Патриарха специалисты придерживаются разных мнений. Во многих диссертациях утверждается, что за получением независимости Антиохийской Церкви стоит церковная арабизация, в других говорится, что таким образом она наконец-то скинула с себя греческое иго и ей удалось выйти из политических игр того времени. Эту мысль можно найти в трудах ранее упомянутого церковного историка Асада Рустама и других ученых. Освещение этого вопроса и является основной целью настоящей диссертации.

С одной стороны, к тому времени при соблюдении особых прав христиан руководствовались канонами и конституцией, одобренными османскими властями, с другой – Антиохийская Церковь боялась потерять своих чад во время имевшегося тогда религиозного плюрализма, целенаправленно созданного политиками и вызывавшим большие опасения у членов Синода Антиохийской Церкви.

Некоторые ученые того времени считали, что независимость, которой удалось добиться Антиохийской Церкви в своем административном управлении, ухудшала положение христиан-антиохийцев на Востоке, и именно поэтому султан согласился удовлетворить желание Церкви получить независимость. Имеются также передающиеся устно мнения, что выйдя из-под греческого контроля Антиохийская Церковь перешла под контроль России. Есть и такие историки, которые придерживались и придерживаются позиции, представленной в данной диссертации, а именно: получив независимость в управлении, Антиохийская Церковь сама выстроила свою суверенную каноническую структуру¹³⁶.

¹³⁵ Деян. 11: 26.

¹³⁶ Tarek Mitri. Conscience de soi et rapport à autrui chez les orthodoxes au Liban. Thèse pour le doctorat, Paris X-Nanterre, 1985. P. 15.

Во всех этих взглядах и мнениях есть доля истины. Изучая события, происходившие с первой четверти XIX в. и до настоящего времени, мы понимаем, что административная независимость Антиохийской Церкви, несмотря на все сложности ее получения, дала ей возможность мирного сосуществования с другими общинами.

Исламскому государству не удалось объединить весь мир вокруг себя и пришлось признать, что основой мирной жизни является именно сосуществование с другими религиями. Оно стало выстраивать свои внешние отношения, опираясь на законы шариата и долгий опыт общения с другими государствами¹³⁷. С этого признания, описанного в законе «Хатт-и Хумаюн», началось рассмотрение христианских вопросов. Мы можем сказать, что в то время помимо гражданской власти исламского правительства появилась также христианская власть, в чьем ведении были «христианские вопросы», которыми не занималось исламское правительство, как, например, судебные процессы, а также устройство дел внутри христианских общин¹³⁸.

Фуаду Паше – турецкому делегату, в 1856 г. присутствовавшему при заключении Парижского соглашения, в 1860 г. было поручено возглавить миссию в Сирии. В своих комментариях на документ «Хатт-и Хумаюн» он писал, что в будущем Турция станет соблюдать дарованные христианам права.

В 1852 г. под большим давлением французских дипломатов турецкие власти передали христианам ключи от базилики Рождества Христова в Вифлееме, которая прежде принадлежала православным. Экономические факторы этой борьбы не исключают ее духовные составляющие¹³⁹. В комментариях Фуада Паши мы выделим некоторые моменты, которые подтверждают необходимость выхода Антиохийской Церкви из-под греческого влияния. Во втором параграфе

¹³⁷ Хаддури Маджид. Исламское государственное право. Бейрут, 1975. С. 23.

¹³⁸ Фотирос Ставрос. Особые права христианских общин в Османскую империю. Пер. Гаттас Канделефт. Газета «События». Триполи, 1912. С. 13.

¹³⁹ Подробнее см.: Якушев М. И. Иерусалимский Патриархат и святыни Палестины в фокусе внешней политики Российской Империи накануне Крымской войны. Православный Палестинский Сборник. Вып. 100. М., 2003. С. 245-287.

«Хатт-и Хумаюн» сказано: «...большинство христианских общин желало какого-то дополнения к уже обозначенным “особым правам”, и исламские власти не заставили долго ждать с ответным решением, удовлетворив это желание»¹⁴⁰.

Самой насущной темой второй половины XIX в. можно назвать особые права для всех «немусульман». Мы видим, что после Фуада Паши Мухаммед Али Паша – паша Египта, а затем и его сын призывали к необходимости поисков политического убежища для христиан, обращаясь к помощи России¹⁴¹. Следует добавить, что в конечном итоге сам Мухаммед Али пошел против Османской империи¹⁴². Многие христиане перебрались в Россию, считая ее большим европейским государством, которое, насколько это было возможно, защищало их права¹⁴³. В этом контексте нужно отметить, что султан Абд аль-Азиз считал обязательным включение особых прав христиан в конституцию Османской империи.

В декабре 1875 г. султан Абд аль-Азиз обратился к великому визирю Мухаммеду Назыму Паше с просьбой провести реформу прав христиан для определения власти, допустимой для советов немусульманских объединений. В 1876 г. он подтвердил легитимность этих особых прав.

На сессии Берлинской конференции, прошедшей 4 июля 1878 г. под руководством Александра Карра Феодора Паши – уполномоченного представителя делегации от мусульманского правительства, была подтверждена необходимость соблюдения прав, дарованных христианам «издавна»¹⁴⁴; ведь с точки зрения европейских государств особые права являются неотъемлемой частью основных прав человека и без их соблюдения утрачиваются сущность и

¹⁴⁰ Фотирос Ставрос. Особые права христианских общин в Османскую империю. Пер. Гатгас Канделефт. Газета «События». Триполи, 1912. С. 27.

¹⁴¹ Смирнова И. Ю. Церковно-дипломатические отношения России с Иерусалимским и Антиохийским Патриархатами (Вторая треть XIX века). М., 2009. С. 29.

¹⁴² Кечеджизаде Мехмед Эмин Фуад-паша. Википедия. (дата обращения: 01.02.2022).

¹⁴³ Наххас Джордж. Россия и православные Востока. Россия и православные Востока – между выгодой и чувством ответственности. Материалы конференции в Баламанде. Баламанд, Триполи, 1998. С. 301.

¹⁴⁴ Фотирос Ставрос. Указ. соч. С. 30.

идентичность нации. Лучший пример соблюдения всех прав христиан – соглашение Али ибн Абу Талиба¹⁴⁵.

Русский византолог Иван Соколов пишет: «Патриарх Константинопольский приобрел во время правления турков такую силу, которую не имел ранее, ведь он стал по отношению к турецким властям не только духовным, но и известным светским христианским деятелем, главой Патриархата. Поэтому Константинопольский Патриархат по своей внутренней структуре был отдельным православным государством внутри исламского государства, и Вселенскому Патриарху, возглавлявшему Священный Синод, принадлежали высшее юридическое управление и независимые права».

Более того, благодаря постоянной связи с османскими властями и министрами Топкапы, у него имелись особые привилегии, в отличие от других Восточных Патриархов – Александрийского, Антиохийского и Иерусалимского. Эти привилегии давали ему право вмешиваться в дела соседних Церквей, по своей сущности автокефальных. Но несмотря на всю имевшуюся у Вселенского Патриарха власть и его тесные отношения с Османским правительством, напрашивается вопрос: почему султан откликнулся на просьбу членов Синода Антиохийской Церкви позволить им избирать говорящего по-арабски Патриарха из местных кандидатов для пастырского окормления арабоязычных, а не грекоязычных верующих? Действительно, это не совсем понятно. Почему он не обратился к Вселенскому Патриарху с просьбой дать совет, учитывая, что Константинопольская Церковь была звеном, связывавшим все церковные дела с султаном¹⁴⁶? Возможно, султан думал, что христианин – это игральная карта в его руках? Для того чтобы понять основания предпринятых действий важно тщательно изучить следующее.

¹⁴⁵ Фотирос Ставрос. Указ. соч. С. 31.

¹⁴⁶ Лебедев А. П. История Греко-Восточной Церкви под властью турок. От падения Константинополя (в 1453 году) до настоящего времени. Т. 1. Сергиев Посад, 1896. С. 148.

Нужно обратить внимание на размышления Османского султана Абдул-Хамида II (1876–1909)¹⁴⁷, считавшего, что в исламе есть два направления, одно из которых настаивает на необходимости наличия единой власти, поскольку Аллах один, а другое – на многовластии. Отправной точкой в этой доктрине является море, соединяющее географические и политические границы исламских государств. Известно, что халифат живет по законам шариата, но в разных регионах существуют свои обычаи¹⁴⁸.

Когда Священный Синод Антиохийской Церкви объявил о своем желании получить независимость, султан поддержал эту идею не сразу. Поскольку епископат Церкви состоит из людей, представляющих часть его государства, он удовлетворил просьбу, чтобы исполнить то, чего от него ждали контролировавшие Османскую империю европейские государства, тем самым продемонстрировав лучшее в своей политике в отношении христиан. Кроме того, важно было не допустить нестроений внутри самой империи.

Соглашаясь с мнением историка Алексея Лебедева, заметим, что, даровав христианам особые права, османское правительство сняло с себя ответственность по отношению к ним, а «прямым следствием этого было отступление от древних законов», но этого не заметили ни сами иерархи, ни народ. А турецкое правительство, освобождая себя от больших хлопот с иноверными для них греками и возложив управление христианским народом на Патриарха и других архиереев, мало заботилось о том, в какие чуждые для Церкви сферы введено греческое высшее духовенство»¹⁴⁹.

Можно сказать, что события того времени заставляли делать выбор между Церковью и политикой. Церковь чтит каноны и порядки государства, в котором находилась, что было мудрым решением. Однако, это не говорит о том, что своими действиями она нарушила государственную целостность, ведь мировая

¹⁴⁷ Абду-Хамид II. URL: https://ru.wikipedia.org/wiki/Абдул-Хамид_II (дата обращения: 01.02.2022).

¹⁴⁸ Хаддури, Маджид. Исламское государственное право. Бейрут, 1975. С. 30.

¹⁴⁹ Лебедев А. П. Указ. соч. С. 104.

политика отличается от политики локальной. Категорически не принимаемое христианством соперничество за власть идет вразрез с гуманностью. Политическое противостояние с европейскими государствами и серия русско-турецких войн привели Османскую империю к окончательному распаду. Начиналась Турция Кемаля Ататюрка, но это уже другая страница в книге истории.

В то время балканские страны и Антиохийская Церковь провозгласили свою независимость, объясняя это нежеланием подчиняться османскому султану, кроме тех случаев, когда речь шла об общих вопросах. Имелось в виду, что присутствие османской власти в государстве необходимо только для организационной деятельности.

Ранее упомянутый ученый Алексей Лебедев подтверждает тот факт, что возносимые Константинопольской Церковью молитвы о победе османов над их врагами в войне с Балканами свидетельствует о выборе Константинополем весьма извилистого пути: «Вы, славяне (т. е. русские) – наши естественные враги. Мы должны отныне поддерживать турок. Пока существует Турция, мы еще обеспечены. Панславизм опасен нам». Он же приводит рассказ архиепископа Порфирия (Успенского), который говорил: «В 1854 году, когда шла война нашего Севастополя, Вселенский Патриарх, по желанию и повелению султана Абдул-Маджида извятиствовал и обнародовал молитву для православных христиан, в которой у Бога испрашивалась победа нашим врагам, а нам (т.е. нашему христоролюбивому воинству) – поражение. <...> И нет сомнения, что Константинопольский Патриарх и греческие архиереи не одними устами молились Богу при этом, но и всем сердцем»¹⁵⁰.

Все Поместные Церкви имеют свои национальные, обрядовые и исторические особенности, но, по всеобщему убеждению, это лишь обогащает Единую Вселенскую Соборную и Апостольскую Церковь.

¹⁵⁰ Лебедев А. П. Указ. соч. С. 152-154.

Нельзя оставить без внимания завещание Фуада Паши султану Абд аль-Азизу от 1899 г. о необходимой осторожности в отношении государств, граничащих с Османской империей, в котором он писал: «Некоторые невежественные сыны нашей Родины стараются заставить тебя поверить в то, что прошлые договоренности могут вернуть прежнее величие (но это ошибка, и они не позволят этому случиться), поскольку если бы наши соседи по-прежнему находились в таком положении, в котором находились раньше, то наши старые соглашения имели бы силу сделать твое величество господином всего мира. Однако, увы, они сейчас далеки от того, какими были в те прошлые дни; все они процветают и оставили нас позади... Я же объясню и скажу больше: он (Султанат) приговорен к смерти... Сколько же законов были поистине действенными в минувшие поколения, но перестали работать в наше время...».

Следует отметить, что это завещание, переведенное с английского языка и написанное от руки, находится в середине рукописи № 424 между черновиком Устава Антиохийской Церкви и перепиской между властями Османской империи и Священным Синодом. В завещании содержится предостережение от уловок греков, которые всегда были соседями исламского государства.

Евгений Михайлович Якушев указывает на равенство между греками и мусульманами, ведь и те и другие – чада Османского государства¹⁵¹, а Алексей Петрович Лебедев утверждает, что в годы правления османского султана только греки занимали основные административные позиции¹⁵². Можно отметить серьезное противоречие между двумя этими мнениями. У христиан были две доктрины: религиозность, которую Османскому государству следовало бы игнорировать, и нравственное чувство милосердия, которое следовало усвоить и поступать в соответствии с ним.

¹⁵¹ Подробнее см: Якушев М.И. Иерусалимский Патриархат и святыни Палестины в фокусе внешней политики Российской Империи накануне Крымской войны. Православный Палестинский Сборник. Вып. 100. М., 2003. С. 135.

¹⁵² Лебедев А. П. История Греко-Восточной Церкви под властью турок. От падения Константинополя (в1453 году) до настоящего времени. Сергиев Посад, Т. 1. 1896. С. 130.

Некий антиохийский автор точно отметил: «Наше присутствие на этой земле состоялось благодаря именно милосердию»¹⁵³. Члены Священного Синода Антиохийской Церкви были хорошо осведомлены о происходивших событиях и намерениях государства и стали по-новому их осознавать. Исходя из политической и церковной необходимости Антиохийская Церковь должна была выйти из-под чьей бы то ни было опеки.

Антиохийский Патриархат, у которого прежде не было возможности высказывать свое мнение, теперь предложил всей Вселенской Церкви новые идеи. Антиохийская Церковь, желавшая суверенитета на своей земле, осталась невредимой в то время, когда некоторые другие Церкви попали в ловушку расизма и религиозного и политического национализма.

После падения Османской империи в 1918 г. возникло немало исламских государств-лимитрофов, что положило конец идее великого (арабского) халифата¹⁵⁴.

Важно сказать, что национализм и расизм не могут быть применимы к Церкви, поскольку они разрушают ее изнутри. Националист, например, видит в своей стране лишь один вид первенства, позволяющего ему иметь превосходство над остальной частью страны. Тогда как патриот понимает, что чувство любви к Родине и к народу не продиктовано ему тем, какая именно нация населяет эту страну¹⁵⁵.

Епископы-патриоты считали важным, чтобы в пределах юрисдикции Антиохийского Престола соблюдались особые права христиан, которые были дарованы им согласно предыдущим соглашениям с Османским государством. Итогом всех соглашений стал документ «Хатт-и Хумаюн», в котором, в

¹⁵³ Эта рукопись содержит черновик устава Антиохийской Церкви (пронумерованные страницы), протокол заседания, на котором был выбран Патриарх Спиридон (страницы без номеров), завещание Фуада Паши султану Абд Аль-Азизу перед его смертью в 1899 г. и некоторые постановления, обращенные от лица большинства членов Священного Синода Антиохийской Церкви к губернатору Ассиму Паше.

¹⁵⁴ Национализм – это идеология и общественное политическое движение, которое росло с пониманием национальности в период революций. Это понятие отличается от патриотизма, который привычно понимается под чувством любви к Родине.

¹⁵⁵ Патриотизм. Википедия. URL : <https://ar.wikipedia.org/wiki/وطنية> (дата обращения:01.02.2022).

частности, говорится: «... большинство общин хотело по отношению к себе чего-то большего, чем уже существовавшие особые права, и мусульманское правительство положительно удовлетворило их просьбу».

Процесс перехода на новый этап начался с провозглашения независимости в церковном управлении. Это было сделано для того, чтобы изменения, происходившие в Османском государстве из-за приближения Первой мировой войны, не сказались бы негативно на жизни Церкви, у которой была бы своя, независимая администрация. В то время все «лакмусовые бумажки» в руках султана в любое время могли быть выброшены и стать ненужными ради сохранения собственного государства. Христиане Востока являются выгодной султану «картой» в дипломатических отношениях с европейскими государствами, однако на практике политику Порты по отношению к ним можно назвать неуважительной.

3.1.2. Упразднение старой администрации

Конечно, новый Устав не был принят внезапно. Историк Антиохийской Церкви Асад Рустам в третьей части книги по истории Антиохийской Церкви пишет, что еще в 1890 г. было решено сформировать комиссию и составить новый Устав, по которому было бы запрещено неканоническое вмешательство в выборы Патриарха, и упорядочить его деятельность согласно Святым канонам Церкви и реалиям того времени.

Так появилось соглашение «Хатт-и Хумаюн» и на основе Устава Константинопольского Патриархата был составлен новый Устав Церкви, впоследствии включенный османскими властями в Конституцию. Однако обстоятельства того времени сложились так, что после избрания Патриарха Спиридона собрать Синод так и не удалось.

1 февраля 1898 г. от лица чад Церкви было составлено два обращения, одно – Священному Синоду Антиохийской Церкви, а второе Топкапу, в котором содержалась просьба к Османским властям дать разрешение Антиохийскому

престолу на составление Устава по образцу Устава Константинопольской Церкви. Губернатор Сирии удовлетворил эту просьбу и 14 марта 1898 г. подтвердил согласие Топкапа.

16 марта того же года Синод Антиохийской Церкви принял официальное решение о необходимости создания нового устава. Была учреждена комиссия в составе четырех митрополитов и некоторых компетентных в церковных вопросах мирян. Комиссию возглавил будущий Патриарх Мелетий. Ему помогали митрополиты Хомский Афанасий, Хамийский Григорий, Триполийский Григорий и Селевкийский Герасим; от мирян – профессор Гаттаз Канделефт.

Комиссия провела много заседаний и закончила свою работу в 1901 г., после чего Синод Антиохийской Церкви утвердил свой Устав, не докладывая об этом властям¹⁵⁶.

Ранее упоминавшаяся рукопись № 424, найденная в архиве Антиохийского Патриархата в Дамаске, является черновиком Устава Антиохийской Церкви, в котором содержится много подробностей¹⁵⁷. Историк Рустам Асад упоминал об этом документе, в котором имеется специальный раздел, посвященный выборам Патриарха Антиохийского, а другие разделы просто переписаны из общего для всех Церквей Устава Константинопольской Церкви¹⁵⁸.

Анализируя статью Пантелеймона Крестовича Жузе, опубликованную в периодическом издании «Сообщения Императорского Православного Палестинского Общества»¹⁵⁹, мы находим подтверждение того, что после избрания Патриарха Мелетия II (Ад-Думани) обнаружилось много недостатков старого Устава Антиохийской Церкви. Это позволяет нам убедиться в факте вмешательства Константинопольской и Иерусалимской Церквей в административное устройство Антиохийской Церкви¹⁶⁰. Однако, в этой статье не

¹⁵⁶ Рустам А. Указ. соч. С. 381-382.

¹⁵⁷ Там же. С. 1-15.

¹⁵⁸ Об этом будет упомянуто в нижеследующем разделе, посвященном непосредственно уставу Антиохийской Церкви от 1906 г.

¹⁵⁹ Выпуск 1. С. 23-42.

¹⁶⁰ Об этом речь идет в приложении № 1 на с. 148.

уделено должного внимания последовательности пунктов Устава или разбору некоторых из них. Поэтому вопросы о его структуре остаются. Устав будет представлен в Приложении I¹⁶¹.

Чтобы лучше понимать новую концепцию избрания Патриарха Антиохийского, описанного в упомянутой рукописи, необходимо рассмотреть черновой вариант Устава:

Глава первая
Обязанности Патриарха и Синода
касательно управления делами кафедры и ее политики

Пункт 1

Патриарх руководит епископами, священниками и монашествующими, непосредственно принадлежащими к юрисдикции Патриархата. Патриарх контролирует деятельность монастырей, храмов, обителей, школ и мест, приносящих доход Патриархии, например, земельных участков, а также ежегодные доходы в соответствии с Апостольскими правилами 224, 228 и 41 и правилами 24 и 25 Антиохийского Собора.

По согласованию со Священным Синодом Патриарх следит за соблюдением православного учения, сохранением канонов и правил, принятых Вселенскими и Поместными Соборами, а также за сохранением устоев, обычаев и церковных порядков, установившихся с давних времен.

В обязанности Патриарха входит попечение о школах, храмах и монастырях Патриархата и надлежащее управление ими, дела милосердия, помощь бедным членам общины, а также рассмотрение судебных вопросов в соответствии со святыми канонами.

Пункт 2

¹⁶¹ См. с. 156.

Синод состоит из главы – самого Патриарха, и четырех членов в сане митрополита. Двое из них – почетные митрополиты, постоянные члены Синода, и двое – временно назначенные; один из которых уже давно пребывает в сане митрополита, а второй – из недавно хиротонисанных. Все члены Синода должны принадлежать к Антиохийской Церкви.

Митрополиты приглашаются из своих епархий, и каждый из них является членом Синода целый год, после чего возвращается обратно в епархию. Их место занимают другие архиереи. Таким образом, каждый митрополит Антиохийской Церкви в течение одного года является членом Синода, чередуясь до тех пор, пока в заседаниях не примут участие все митрополиты; затем приглашения возобновляются, и так по очереди.

Пункт 3

Синод созывается под председательством Патриарха и викария, назначаемого из числа митрополитов. Основной функцией этого Синода является рассмотрение и изучение разного рода духовных вопросов, имеющих место во всех епархиях Патриархата. Решения Синода принимаются консенсусом или большинством голосов. При равенстве голосов решение остается за Патриархом.

Пункт 4

Исполнение решений Синода возложено на Патриарха в соответствии с 224 Апостольским правилом.

Пункт 5

Смешанный Совет, называемый Патриаршей комиссией (Патриаркохан), состоит из представителей духовенства Дамаска и выдающихся членов общины. Возглавляет его Патриарх или доверенное лицо Патриарха из наиболее компетентных и подготовленных представителей духовенства.

Эта комиссия не имеет права вмешиваться в духовные вопросы; она занимается делами, касающимися исключительно первопрестольного города Дамаска и окружающих его деревень. Вопрос об избрании членов комиссии, их количестве и функциях будет рассмотрен в отдельном пункте.

Глава вторая

Выборы Патриарха

Пункт 6

Когда место главы Антиохийского престола вакантно, нынешний Синод сохраняет Патриаршие владения и как можно скорее информирует других епископов Патриархата о назначении местоблюстителя. Им становится получивший большинство голосов.

Пункт 7

Во исполнение положений пункта 7 Синод уточняет, что письма от местоблюстителя должны быть направлены всем архиереям Антиохийского Патриархата с просьбой сообщить свое мнение о месте проведения заседания для избрания преемника. Синод проводится в том месте, в котором согласны его провести большинство архиереев. По приглашению местоблюстителя Патриаршего престола все участники должны прибыть в назначенное место в течение трех месяцев.

Пункт 8

Право выбора принадлежит только митрополитам Антиохийского престола, как это сказано в Апостольском правиле 226, правиле 24 Антиохийского Собора и правиле 2 Седьмого Вселенского Собора. Все митрополиты должны присутствовать на месте встречи во время, обозначенное в направленных местоблюстителем приглашениях. Тот митрополит, который не может присутствовать по уважительной причине, делегирует другого архиерея в соответствии с правилом 19 Антиохийского Собора.

Пункт 9

К назначенному времени все делегаты должны собраться в определенном месте. На заседании под председательством местоблюстителя обсуждается вопрос об избрании преемника. Каждый из присутствующих пишет на бумаге имена тех,

кого они считают достойными титула Патриарха. Имена помещают в отдельную таблицу. Из трех или четырех кандидатов выбирается один согласно большинству тайно поданных голосов. Затем Синод спрашивает мнение православных жителей Дамаска о репутации кандидатов и их деяниях. О необходимости сохранения «прозрачности» жизни архиереев в глазах паствы гласит толкование правила 24 Антиохийского Собора. Если у претендентов нет никаких канонических препятствий к тому, чтобы стать Патриархом, то проводятся необходимые процедуры в гражданских органах власти. В случае отказа одного из кандидатов выбирается один из двух оставшихся. Если отказались двое, то избирается третий.

Пункт 10

Затем члены Синода входят в церковь, и с ними тот, кто хранит тайну избрания. После молитвы выборы проводятся следующим образом: имя каждого кандидата записывается на специальном листке, всем из присутствующих членов дается несколько листков по количеству кандидатов, где на каждом листке написано имя одного из оставшихся кандидатов. Затем каждый подходит по одному и опускает листок с именем достойного кандидата в находящийся посередине храма ящик. Все голоса анализируются, и кандидат, получивший большинство голосов, становится Патриархом. При равенстве голосов проводится апостольский жребий, по результату которого Синод объявляет имя преемника.

Глава третья

Необходимые личные качества того, кто будет избран Патриархом

Пункт 11

Кандидат в Патриархи Антиохийской Церкви должен быть старше сорока лет, пострижен в монахи, иметь епископский сан или сан архимандрита, а также репутацию поистине доброго пастыря, служившего на одном из приходов или в одной из епархий в течение семи лет подряд без нарушения законов.

Пункт 12

Избираемый должен иметь высокие моральные качества, и по возможности ему следует хорошо знать каноны и церковное искусство. Пастырская деятельность кандидата в догматических и религиозных вопросах не должна расходиться с его прежним образом жизни; он должен отличаться благочестием, ревностным служением и твердостью веры.

Поскольку православная община Антиохийской Церкви состоит в большинстве своем из чад, говорящих на арабском языке, кроме редких случаев кандидат должен хорошо понимать арабский язык и изъясняться без посредников; особенно это касается коммуникации по вопросам, связанным непосредственно с религией и церковными таинствами. Претенденту надлежит говорить, писать, обучать и осуществлять руководство именно на арабском языке, и, насколько возможно, знать греческий и турецкий языки. Кроме того, главе Антиохийской Православной Церкви следует быть настоящим духовным отцом для многих верующих, находящихся в пределах Патриаршей юрисдикции. Исходя из соответствующего положения Церкви, он будет обязан защищать церковные догматы и веру, горячо поддерживая их как на словах, так и на деле, во все времена и во всех испытаниях.

Пункт 13

Помимо своих духовных и пастырских обязанностей избранному Патриарху надлежит следить за соблюдением особых прав христиан, принятых и записанных в Султанском декрете, соблюдать государственные законы и быть достойным доверия православных прихожан.

Глава четвертая

Обязательные качества кандидатов в епископы.

Условия избрания, обязанности и функции

Пункт 14

Тот, кто избирается епископом, должен, во-первых, подчиняться Высшей администрации. Во-вторых, он должен принадлежать к Антиохийскому престолу;

не должен быть судимым или обвиненным ни государством, ни религиозной общиной; должен быть известен людям, как благочестивый человек с хорошим образованием, руководствующийся правилами этики и высокими моральными принципами и отличающийся особой духовностью. В-третьих, он должен достичь требуемого канонами Церкви возраста. Для должного управления паствой от него требуется осведомленность и опыт в делах Церкви. Кандидат должен иметь сан архимандрита, протосингела или протопресвитера. В-четвертых, ему следует говорить, писать, наставлять и руководить на арабском языке и по возможности быть знакомым с греческим и турецким языками. В целом, он должен быть украшен достоинствами и качествами, которые апостол Павел перечисляет в первом послании своему ученику Тимофею (Тим. 1: 4-7).

Пункт 15

Избрание нового епископа и назначение его на вакантную кафедру проводятся по предложению и с одобрения Патриарха или Синода и всех епархиальных архиереев Антиохийского Патриархата. После кончины епископа духовенство епархии и его близкие родственники составляют обращение, обычно с подписями и печатями, и отправляют его в Патриархию в запечатанном конверте. Патриарх и Синод называют одного из числа возможных претендентов, обладающих всеми необходимыми качествами, упомянутыми в предыдущем пункте, т.е. того, кто уже имеет опыт, хорошо показал себя в служении и управлении и сведущ в церковной и гражданской политике. Патриархия сообщает всем епархиям о новом кандидате и называет его имя. После одобрения епископами он назначается на должность согласно мнению большинства из них. Если окажется, что количество голосов членов Синода и епархиальных архиереев в пользу разных кандидатов оказалось равным, то решающим становится голос Патриарха. В том случае, если паства не принимает кандидата, то его назначение недопустимо. Кроме того, миряне самостоятельно не могут назначать и избирать для себя епископа, не одобренного членами Синодом и другими архиереями, поскольку право выбора имеет только духовенство согласно Апостольским

правилам 4 и 76, правилу 3 Седьмого Вселенского Собора и правилу 24 Антиохийского Собора.

Пункт 16

В обязанности епископа входит решение духовных вопросов в епархии, правящим архиереем которой он является; совершение всех уставных чинопоследований; соблюдение правил и церковных установлений. Епископ координирует деятельность всех священнослужителей, дьяконов и монашествующих, находящихся непосредственно под его руководством. Епископу надлежит время от времени объезжать все части своей епархии, учитывать нужды своей паствы и оказывать ей помощь в духовных вопросах. Кроме того, за ним закрепляется обязанность административного управления храмами, монастырями, школами, благотворительными учреждениями и фондами в пределах своей епархии.

Пункт 17

Каждый епископ под своим председательством обязан проводить епархиальные собрания, в состав которых входят протопресвитеры и уважаемые миряне, отличающиеся своим культурным уровнем, справедливостью, честностью, благочестием и глубокой религиозностью. Присутствующие на собрании не имеют права вмешиваться в решение духовных вопросов, которые находятся только в компетенции епископа. Одной из функций собрания является изучение гражданских дел и имущественных вопросов, поскольку церковное имущество является одним из основных средств существования епархии, а также вопросов о церковных доходах. На собрании оценивается роль епархии в управлении школами. В каждой епархии должен быть разработан соответствующий закон о таком собрании, распределении функций и количестве его участников, исходя из значимости и роли самой епархии.

Пункт 18

Епископ не имеет права раздавать кому бы то ни было денежные средства, приобретенные за счет епархии. Если он унаследовал деньги или имущество от одного из своих родственников, или приобрел его за время своих трудов на кафедре, или же они достались ему в дар от других епархий, в которых он служил прежде, он имеет право завещать всё это кому пожелает, а также оставить в дар при жизни в соответствии с канонами Церкви.

Что касается денежных средств, не принадлежавших ему по наследству, то после его кончины они идут на покрытие расходов на похороны, молитвенные поминовения об упокоении его души, литургии и памятники. Остаток средств распределяется на три части. Одна треть отдается его родственникам, а на оставшиеся две трети приобретает недвижимость для епархии. Доходы тратятся на благотворительность, раздаются школам и бедным прихожанам епархии, в которой он был правящим архиереем. Если скончавшийся епископ не имел родственников, то на все накопленные им средства приобретаются имущество и недвижимость на имя епархии и распределяются между школами и бедными прихожанами. Если епископ не оставил завещания, оставленные им денежные средства распределяются как указано выше.

Это правило распространяется на всех епископов и монашествующих от послушника до Патриарха. Наследство архимандритов и монахов, не имеющих особой должности или монастыря, поступает в распоряжение начальствующих. На две трети наследства приобретаются имущество и недвижимость на имя Патриархата; доходы тратятся на благотворительные цели.

Рассмотрение этого чернового варианта Устава дает нам возможность лучше понять действия членов Священного Синода Антиохийской Церкви на пути к получению независимости и служит оправданием их намерения обратиться к Патриарху Спиридону с просьбой оставить должность Предстоятеля. У этого шага определенно имеется некий «бэкграунд», а именно сложившиеся к тому времени политические и церковные обстоятельства, а также столкновение

взглядов, разного рода возражения и неодобрение – всё, через что пришлось пройти ради достижения взаимопонимания и единогласия в вопросах преемства Патриаршего престола.

Митрополит Ильяс (Курбан), правящий архиерей Триполийской митрополии в 1962–2009 гг., изучил множество разнообразных свидетельств, хранящихся в архиве Антиохийского Патриархата в Дамаске, и выразил свое удивление по поводу того, что во время патриаршества Спиридона не состоялось ни одного заседания Священного Синода.

При изучении Патриарших хроник особенно удивляет то, что с упоминания о заседании, на котором Патриарх Спиридон был избран Патриархом, мы переходим сразу же к упоминаниям о заседании, на котором он был вынужден оставить должность Предстоятеля. Этот факт может быть использован как подтверждение неудачно выбранной им политики управления и его пренебрежения делами Антиохийской Церкви¹⁶². В течение восьми лет ему не удалось внушить членам Синода мысль о важности сохранения единства в Церкви. Анализируя упоминавшуюся рукопись № 424, мы приходим к такому же выводу¹⁶³. В дополнение ко всему вышесказанному следует отметить, что во время избрания нового митрополита для Алеппской митрополии, как упоминает в своей статье митрополит Ильяс (Курбан), Патриарх Спиридон направил архиереям письма с именами трех кандидатов без приглашения принять участие в заседании Священного Синода¹⁶⁴, что противоречит церковным канонам. Ранее упомянутые его действия подтверждают острую необходимость незамедлительного избрания нового Антиохийского Патриарха ради решения проблем того времени и независимого церковного управления. В 1899 г. Патриархом был избран митрополит Латакийский.

¹⁶² Подробнее см.: Ильяс (Курбан), митр. Указ. соч.

¹⁶³ Триполи Епархия. Аль-Калима. Официальные. Триполи, Ливан, 1979. С. 63.

¹⁶⁴ Письменные свидетельства митрополита Гавриила с 6 по 8 апреля 1893 г.

3.2. Управление недвижимостью в конце XIX в.

В истории восточного региона было много войн и трагических событий. Однако проводились богословские дискуссии между мусульманами и христианами, хотя и возникали споры в силу гражданского смешивания обеих групп в жилых кварталах, школах и общественных местах, где им приходилось делить одну общую судьбу¹⁶⁵.

Заведующая кафедрой истории в Баламандском университете профессор Суад Слим¹⁶⁶ отмечает, что в те годы, когда Антиохийская Церковь находилась под османским игом, всё ее имущество принадлежало исламской Османской администрации и находилось в ведении Министерства мусульманских вакуфов. В 1848 г. правительство приняло решение провести реформу, убрав с должностей судей, распоряжавшихся всеми имущественными делами еще со времени правления династии Омейядов, и назначив на их места светских чиновников из Министерства вакуфов¹⁶⁷. Кроме того, доход от этого имущества перешел в государственную казну¹⁶⁸.

Реформы начались в 1856 г. после публикации документа «Хатт-и Хумаюн». Тогда в правах христиан и мусульман наступило равенство; у первых появилась возможность официально восстанавливать храмы и строить их в большем количестве по согласованию с Османским правительством.

Религиозные общины приступили к реорганизации своей деятельности. Создавались комиссии по управлению школами, в которые входили компетентные миряне, занимавшиеся распределением доходов. Таким образом

¹⁶⁵ Массух Джордж, свящ. Материалы конференции «История Антиохийской Греко-православной Церкви: её особенность». Станции во взглядах антиохийских православных на ислам и мусульман в XX в. 1999. С. 312.

¹⁶⁶ Слим Суад. Материалы конференции «История Антиохийской Греко-православной Церкви: её особенность?». Православные пожертвования в Антиохии во времена Османской империи. 1999. С. 58.

¹⁶⁷ Barne, John Robert. *Op. cit.* P. 83.

¹⁶⁸ MacFarlane, Charles. *Turkey and its destiny.* London, 1850. P. 396.

религиозные дела были отделены от светских. Православные жители Дамаска стали участвовать в разных торговых и финансовых проектах¹⁶⁹.

Мы не можем не отметить ухудшение отношений между Грецией и Россией в тот период времени. Россия поддерживала Антиохийскую Церковь, помогая благотворительным и церковным учебным заведениям и участвуя в восстановлении разрушенных храмов и монастырей. Такая деятельность России способствовала возрождению Антиохийской Церкви¹⁷⁰, дополняя пожертвования, поступающие от членов православных общин¹⁷¹.

Организация церковных учебных заведений происходила наряду с появлением иностранных учреждений, создававшихся разными миссиями. При сельских монастырях появлялись школы, которым оказывали помощь приходы в Российской империи. Из по сей день существующих в Ливанской республике крупных монастырей¹⁷² следует назвать монастыри святого пророка Илии (Швайя), святого Иоанна, Нурия, Баламандский и Аль-Харф¹⁷³.

3.2.1. Первые шаги на пути к независимому устройству Антиохийской Церкви

Нередко в попытках пролить свет на события, происходившие в определенные периоды истории, желающие представить новые исследования в той или иной области приводят в них подробности, которые не создают ясной картины и могут показаться излишними, но таким образом авторы позволяют увидеть свою, новую точку зрения, и она впоследствии находит одобрение одних и возражения других.

Кроме ранее изложенного содержания рукописи № 424 из архива Антиохийского Патриархата в Дамаске, мы, принимая во внимание мнение

¹⁶⁹ Слим Суад. Указ. соч. С. 69-71.

¹⁷⁰ Howood Derk. The Russian presence in Syria and Palestine. Clarendon press, 1906. P. 159.

¹⁷¹ Архив Митрополита Бейрута для православных греков. Имущественные свидетельства Бейрутской Греко-православной митрополии, 1904–1905 гг. 1998. С. 124.

¹⁷² Все эти монастыри существуют до сих пор в Ливанской Республике.

¹⁷³ Слим Суад. Указ. соч. С. 73.

профессора Ивана Ивановича Соколова, представленное в периодическом издании «Сообщения Императорского Православного Палестинского Общества», приведем некоторые детали из третьей части книги антиохийского историка Асада Рустама «История Антиохийской Церкви».

Он отмечает, что обстоятельства, предшествовавшие избранию, и этапы избрания Патриарха Антиохийского Спиридона (греческой национальности) и Патриарха Мелетия (арабской национальности) в период 1891–1899 гг., являются весьма важными для появления нового Устава Антиохийской Церкви в 1906 г. Напомним, что принятый в то время Устав и по настоящее время остается действующим Уставом Антиохийской Церкви.

Для того, чтобы провести сравнение и выявить различия в административном управлении Константинопольской и Антиохийской Церквей, мы начнем с рассмотрения обстоятельств, предшествовавших процессу избрания, а также с представления основных этапов избрания двух Патриархов. Мы не стремимся указать на недостатки одной Церкви или преимущества другой, считая, что различия могут обогащать. Принимая во внимание тот факт, что в Антиохийской Церкви место Предстоятеля было вакантным, мы можем отметить следующие шаги на пути к избранию Патриарха Спиридона¹⁷⁴:

1. Назначение «каймакама» (местоблюстителя) Антиохийской Церкви, который вел переписку с местными епископами. Именно он подал петицию губернатору о создании нового Устава и получил одобрение.

2. Созыв Священного Синода Антиохийской Церкви.

3. Принятие решений о выборах с такими условиями как:

– Дамаск, город Антакия и вдовствующие после кончины епископа епархии имеют право выдвинуть одного из епископов на должность Патриарха.

– Имеющие право выдвигать кандидатов выдвигают от одного до трех.

– Выбирать епископов именно из членов Антиохийской Церкви, а не только кого-то извне.

¹⁷⁴ Рустам А. Указ. соч. С. 241-276.

4. Встреча «каймакама» (местоблюстителя) со знатными лицами и священниками Дамаска.

5. Необходимость согласования кандидатуры на пост Патриарха между Церковью Стамбула (Константинопольской) и Церковью Дамаска (Антиохийской) в духовном и политическом аспектах.

6. Назначение трех митрополитов для составления устава, согласно которому будущий Патриарх будет возглавлять церковную администрацию и управлять монастырями и общинами Антиохийского престола.

7. Обязательное условие для проведения выборов – личное присутствие всех епископов. В противном случае процедура нелегитимна.

8. Ведение книги записей с именами кандидатов и ее последующая передача в Порту. Был подан список из одиннадцати имен; рассмотрение кандидатур состоялось в соответствии с действовавшим законом о выборах Патриарха в Стамбуле (Константинопольская Церковь).

9. Опубликование протокола Порты, в котором кандидатуры четырех епископов были отклонены, а семь утверждены для участия в выборах.

10. Поданное губернатору сообщение о мошенничестве во время выборов. После точного соблюдения протокола Патриарх Спиридон получил большее количество голосов. Важно отметить, что губернатор обнулял результаты до тех пор, пока выборы не были проведены согласно установленному порядку. Впоследствии губернатору объяснили, что для местной власти не имеет значения, является ли Патриарх уроженцем страны или иностранцем.

11. Повторное проведение выборов и определение новой даты заседания. По решению участников голосования имена четырех из семи кандидатов были удалены из списка, и осталось только трое, а именно митрополиты Фаворский Спиридон, Латакийский Мелетий и Хамийский Григорий.

12. Получение митрополитом Спиридоном большинства голосов и его наречение Патриархом Антиохийским состоялось в кафедральном соборе Дамаска.

13. Чин интронизации и случаи некоторых протестов против нелегитимности выборов. Один из протестов инициировал митрополит Бейрутский Гавриил, желая отменить избрание Спиридона Патриархом в силу того, что Бейрутская митрополия являлась самой большой митрополией Антиохийского Патриархата¹⁷⁵.

14. Склонение Патриарха Спиридона в 1898 году к отречению от патриаршества из-за давления со стороны администрации. Назначение нового местоблюстителя.

На основании вышеперечисленного можно сделать определенные выводы о новой административной системе Антиохийской Церкви. Так, мы видим, что с избранием Патриарха Мелетия (Ад-Думани) система избрания Антиохийского Патриарха стала более ориентирована на внутреннее положение Церкви. Необходимо отметить и последовавшие события:

1. Принятие Портой отставки бывшего Патриарха Спиридона.
2. Назначение «каймакама» (местоблюстителя) после утверждения его кандидатуры Топкапом.
3. Выдвижение в кандидаты всех митрополитов Антиохийских, кроме Диярбакырского Вениамина и Алеппского Нектария. Исключение их кандидатур связано с еще не завершившимся сроком пребывания их в должности епархиальных архиереев, который согласно Патриаршему постановлению Константинополя и действующим правилам в Константинополе и Антиохии должен составлять семь лет.
4. Освобождение «каймакама» от его обязанностей и назначение на его место митрополита Латакийского Мелетия (Ад-Думани) после получения одобрения от Порты.
5. Получение права всех епископов выдвигать свои кандидатуры; добавление кандидатур митрополитов Диярбакырского и Алеппского после их утверждения в Порте.

¹⁷⁵ Рустам А. Указ. соч. С. 297.

6. Обращение в Порту с просьбой ускорить проведение выборов в связи с приближавшимся праздником Пасхи. По прошествии пяти дней ответа получено не было, и Церковь сочла это молчание за одобрение Портой списка кандидатов¹⁷⁶.

7. Составление протокола заседания Синода, на котором Патриархом Антиохийским был избран митрополит Латакийский Мелетий (Ад-Думани).

8. Одобрение Портой протокола выборов.

9. Распространение новостей в газетах Египта и Леванта.

10. Интронизация Патриарха.

11. Направление мирных писем Предстоятелям всех Поместных Православных Церквей.

Итак, мы рассмотрели такие моменты из жизни Антиохийской Церкви, благодаря которым она стала способной всегда быть во всеоружии перед любыми вызовами современной эпохи. Церковь обрела новую силу и энергию. Ее становление на путь новой жизни, связанной с новым стилем управления, стало очевидным. Вся ответственность возлагалась на членов Антиохийского Синода, которые заботились о судьбе Церкви подобно тому, как Пастырь Добрый заботится о своем стаде.

Так появился новый административный Устав Антиохийской Церкви. Именно с того времени и до сих пор мы можем слышать ее собственное мнение и быть свидетелями уникального антиохийского видения, находящего выражение в решениях возглавляемого Патриархом Священного Синода.

3.3. Начало нового административного управления Антиохийской Церкви

3.3.1. Изменения во внешней политике

С началом патриаршества Мелетия (Ад-Думани) в жизни Антиохийской Церкви наступил новый этап.

¹⁷⁶ Бек А. А. Великая жемчужина // Египет. 14 февраля. 1900. С. 108.

Как мы отметили ранее, официальная деятельность началась сразу после интронизации нового Патриарха. Были подготовлены письма на греческом языке для Святейшего Патриарха Константинопольского Константина, Блаженнейшего Папы и Патриарха Александрийского Софрония и Блаженнейшего Патриарха Иерусалимского Дамиана¹⁷⁷. В этих письмах Патриарх Мелетий просил их оставить все прежние обиды и требовал прекратить возражения, выдвигавшиеся Османскому правительству против Антиохийской Церкви, которые, как он считал, лишь искажают образ Церкви в глазах представителей других религиозных общин. Патриарх Мелетий отмечал, что противостояние не приходит в Церковь само по себе и обязательно несет с собой разрушение. Для выхода из этой сложной ситуации необходимо было принять судьбоносное решение. Свободный выбор кандидатов был правом всех епархий. Патриарх верно отметил в своем письме:

«... Мы словесно излагаем Вашей Святыне наше мнение, с любовью и уважением напоминая, что церковная история наглядно свидетельствует о том, что многие Антиохийские кафедры заняты Константинопольскими и Иерусалимскими иерархами. Почему же эти две Церкви не считают, что такой вид взаимодействия уже устарел? Ведь мы не выдвигаем свои кандидатуры из Антиохийской Церкви на выборах этих двух Церквей, а они ограничивают наши внутренние выборы только своим кругом духовенства! Вы признаете невозможность участия митрополитов Нектария и Вениамина, и Вы хотите им помочь, сводя на нет состоявшиеся выборы и вынуждая Синод выбирать из кандидатов, являющихся митрополитами Константинопольской или Иерусалимской Церквей.

Или для уничтожения Православия в епархиях Антиохийской Церкви было недостаточно того, что наши предки верили газетам, распространявшим новости о качествах и достоинствах некоторых Ваших кандидатов, которые впоследствии стали Патриархами, не зная языка своей паствы, не стремясь узнавать о ее нуждах

¹⁷⁷ Рустам А. Указ. соч. С. 274.

и откликаться на них, и вели себя равнодушно. Или, быть может, у них были другие причины идти таким неподобающим путем, вызывая отчуждение у многих тысяч православных христиан? Сегодня сложилось много религиозных общин, которых не было до начала внешнего присутствия в епархиях Антиохийской Церкви. Теперь они борются с Православием посредством финансирования многих монашеских орденов, которые ведут пропаганду в школах и на страницах книг и газет.

Нынешние обстоятельства требуют от православных духовных лидеров большего чем прежде единства и повсеместного мирного сплочения. Если будут приложены усилия к достижению этого, ситуация улучшится. Нашей задачей является восстановление авторитета единой Православной Апостольской Церкви и возвращение ее прежней славы»¹⁷⁸.

Новый Антиохийский Патриарх направил мирные послания Предстоятелям Автокефальных Православных Церквей: Вселенскому Патриарху, Патриаршему местоблюстителю в Александрии, Патриарху Иерусалимскому, Архиепископу Кипрскому, главам Синодов в России, Греции, Румынии, Сербии и Черногории, а также Митрополиту Австрийскому¹⁷⁹. Он сообщил им о том, что стал Патриархом согласно решению Синода и с одобрения султана и народа и испросил их братских молитв и взаимной поддержки, необходимой для сохранения духа христианской любви и мира. Предстоятели Церквей, за исключением трех Патриархов¹⁸⁰, ответили одинаково – приветствием, и признали Мелетия II Патриархом.

Эти первые шаги в деятельности нового Патриарха были радостно восприняты Священным Синодом Антиохийской Церкви, члены которого видели в происходящем Божий промысел.

¹⁷⁸ Патриаршие хроники: 1 мая 1899 года. № 371.

¹⁷⁹ Любич-Романович В. И. Избрание нового Патриарха Антиохийского. Русский литературный «Маяк». 1898. С. 361-366.

¹⁸⁰ Любич-Романович В. И. Указ. соч. С. 241.

Важно отметить, что управление бывает внешним и внутренним. Что касается управления паствой, то речь идет об управлении приходами, а внешнее управление затрагивает область отношений между двумя сторонами, а именно между Антиохийской Церковью в лице Патриарха с одной стороны и правящей властью с другой, а также отношения между братскими Церквями.

Кроме того, характер взаимодействия с правящими властями и другими Церквями совершенно разный. В отношениях с другими Православными Церквями преобладают братские и мирные беседы, как заповедал нам в Евангелии Христос, а взаимоотношения Церкви с государством могут быть далеки от этого. Рассмотрим более подробно внутреннюю политику и пастырское управление Патриарха Мелетия.

3.3.2. Изменения во внутренней политике

Патриарх Мелетий, имея огромное желание обновить Церковь и улучшить ситуацию, убеждал членов Священного Синода в необходимости осознания духовных, культурных и социальных потребностей верующих, что помогло бы исправить недостатки пастырского окормления, имевшие место при прежней системе управления.

Патриарх предпринял действия сразу по многим направлениям, начиная с создания основного образовательного центра для будущих священнослужителей Антиохийской Церкви – Баламандской духовной семинарии, открытие которой состоялось в 1900 г. за счет личных средств нового Патриарха¹⁸¹. Митрополит Триполийский Григорий (Хаддад) возглавил семинарию, а выпускник греческой духовной школы Гаттаз Канделефт стал одним из профессоров богословских дисциплин. Они создали все необходимые условия для принятия студентов, составили список дисциплин и нашли профессоров для преподавания.

¹⁸¹ Бек А. А. Указ. соч. С. 119.

В православном журнале «Маяк» (№25, 1899 г.) была опубликована статья с перечислением качеств, которыми должны обладать абитуриенты, и разъяснены их права и обязанности. Автор развил мысль о том, что священническое служение – самое почетное, поскольку священнослужитель является посредником Божественной благодати и провозвестником евангельской проповеди¹⁸².

До самой своей кончины Патриарх проявлял заботу о школе. Он неоднократно подчеркивал необходимость ее существования и даже принимал экзамены у студентов. В день выпускного акта Патриарх совершал торжественное богослужение с благодарностью Богу за то, что Он даровал¹⁸³.

Существовая в условиях религиозного плюрализма на Востоке и имея внушительное количество правил соблюдения традиций и обычаев, православные газеты и журналы стали публиковать Патриаршее пастырское послание под названием: «Будьте совершенны, как совершенен Отец Ваш Небесный».

Помимо этого печатались пастырские заметки Патриарха, который радел о сохранении нравственности нации и призывал к созданию комфортных условий для ее достойного существования. В заметках имелись рассуждения о помолвке, венчании, крещении, поздравлениях, посещении больных. Особенно много внимания уделялось размышлениям о браке, чтобы впоследствии у людей в семейной жизни не возникало неудобопонятных трудностей. Патриарх писал, что праздники — это встречи, которые даруют благодать Божию, а смерть для христиан — мост с земли на небо, а поэтому недопустимо собираться вокруг мертвого, оплакивая его и сокрушаясь¹⁸⁴.

Что касается внутренних политических шагов Патриарха Мелетия, нужно сказать, что он сообщил Порте о состоявшихся выборах и нанес визит губернатору Назыму Паше во главе делегации, в которую вошли митрополиты Аккарский, Латтакийский и Диярбакырский. Таким образом чин интронизации был согласован с высшей властью.

¹⁸² Рустам А. Указ. соч. С. 277 – 279.

¹⁸³ Там же. С. 320.

¹⁸⁴ Любич-Романович В. И. Указ. соч. С. 241-246.

3.3.3. Пастырское управление

Проявляя пастырскую заботу о верующих, Патриарх Мелетий посетил все приходы Антиохийской Церкви.

Следует отметить, что он особенно радел о сохранении достоинства Церкви перед властями Османской империи. Патриарха в его визитах сопровождали выдающиеся церковные деятели, а также приближенный к Патриарху губернатор Назым Паша.

Во время пастырского визита в Бейрутскую и Ливанскую митрополию делегация посетила не только православные, но и маронитские храмы. Верующие принимали высокопоставленных гостей с большой любовью и теплотой. Встречать Патриарха выходили директора школ, учителя и школьники. Столь же тепло Патриарха принимали монахи в маронитских монастырях.

В завершение визита Патриарх поблагодарил всех и вознес молитвы о благоденствии Османского султана¹⁸⁵. Он разослал всем архиереям Антиохийской Церкви Патриаршие ведомости, в которых поощрял подготовку к празднованию серебряного юбилея правления султана, а также благословил возносить соборные молитвы в храмах о благополучии наследного принца¹⁸⁶.

3.3.4. Административное управление

Такой протокол соблюдался во время всех пастырских визитов Патриарха Мелетия. Проявляя искреннюю заботу о делах Антиохийской Церкви, исходя из имевшихся возможностей, он учредил несколько советов, состав и функции которых определялись отдельным Патриаршим указом. В тех епархиях, где имелись все необходимые условия, были открыты учебные заведения.

Помимо создания благотворительных организаций, которые занимались оказанием помощи нуждавшимся людям в духовном, финансовом,

¹⁸⁵ Рустам А. Указ. соч. С. 281.

¹⁸⁶ Там же. С. 286.

образовательном и социальном плане, Патриарх уделял большое внимание переводу с греческого языка на арабский богослужебных книг, включая книгу Типикон, а также их изданию. Благодаря Патриарху Мелетию произошла унификация богослужебных книг Антиохийской Церкви.

Публикация духовных и религиозных сборников, таких как «Религиозные учения», где простым языком объяснялись тайны Пресвятой Троицы и подтверждалось исхождение Святого Духа только от Отца, а не от Отца и Сына, как учит Католическая Церковь, сыграла большую роль в укреплении православной веры на Востоке. Также были опубликованы «Хранитель путешественника», «Покров святых» и другие книги.

Переводы разного рода душеполезных книг осуществлялись для ослабления католической и протестантских миссионерских кампаний, оказывавших большое давление на чад Антиохийской Церкви. В результате священноначалием было принято решение вести деятельность по возвращению своих чад в лоно Матери-Церкви. Православные образовательные сообщества активизировали свою работу в школах; издавались просветительские журналы. В 1899 г. члены христианской образовательной ассоциации в Бейруте начали выпускать еженедельный журнал по научным и литературным вопросам¹⁸⁷.

3.3.5. Выборы епархиального архиерея

С избранием Мелетия (Ад-Думани) Патриархом место епархиального архиерея в городе Латакии, где он возглавлял кафедру в 1899 г., стало вакантным. Митрополиты Герман Алеппский и Вениамин Диярбакырский не поддержали избрание Мелетия Патриархом. Отошли ко Господу митрополит Селевкийский (территории Маалюля, Баальбек и Захле), митрополит Эрзурумский; в 1901 г. – митрополит Бейрутский и Ливанский Гавриил и митрополит Аккарский Никодим.

¹⁸⁷ Рустам А. Указ. соч. С. 281-294.

На основании полномочий, которые были даны Османскими властями, в 1898 г. появилась возможность принять новый устав Антиохийской Церкви¹⁸⁸. Новый Патриарх и члены Антиохийского Синода составили список необходимых условий для назначения епископов в епархию, как-то:

– Епископ должен быть жителем Османской империи и не иметь никакой вины перед государством или религиозной общиной; быть старше тридцати лет и иметь богословское образование и научную степень;

– Епархия должна участвовать в выборах своего архиерея, предлагая для голосования имена трех кандидатов.

Исходя из этих положений Священный Синод Антиохийской Церкви во главе с Патриархом избрал архиереев для вдовствующих епархий. Учитывая тот факт, что Бейрутская и Ливанская митрополия являлась на тот момент одной из крупнейших в Антиохийской Церкви, в связи с чем возникали объективные трудности ее окормления, митрополит Бейрутский Гавриил (Шатила) обсуждал с Обществом св. апостола Павла в Бейруте вопрос о разделении митрополии на две части. После кончины митрополита жители Ливана обратились с этим предложением к Патриарху. Он представил его на рассмотрение Священному Синоду. В 1901 г. было принято окончательное решение по этому вопросу и опубликовано очередное издание Патриарших ведомостей с сообщением о создании новой епархии, к которой отныне будут принадлежать православные христиане на всей территории гор Ливанских. Город Бейрут с тех пор является независимой епархией¹⁸⁹. Архиереи этих двух епархий были избраны при участии представителей всех приходских собраний. Священник Герман Шехаде, настоятель приходов в Аргентине и Бразилии, был избран главой Селевкийской митрополии (территории Маалюля, Баальбек и Захле).

¹⁸⁸ Рустам А. Указ. соч. С. 294-295.

¹⁸⁹ Рустам А. Указ. соч. С. 298-300.

3.3.6. Назначение зарубежных архиереев Антиохийской Церкви

По просьбе архимандрита Рафаила (Хававини)¹⁹⁰, который в 1904 г. решением Священного Синода Русской Православной Церкви был назначен епископом в Америке, а в 1889-1893 гг. был главой представительства Антиохийского Патриарха в Москве, для окормления верующих Антиохийской Церкви в Северной Америке туда был направлен священник Авраам. Это был первый серьезный шаг к созданию епархий Антиохийской Церкви на Американском континенте¹⁹¹.

3.4. Создание нового официального устава Антиохийской Церкви в 1906 г.

Создание нового устава Антиохийской Церкви, датируемого 1906 г., проходило в несколько этапов. Как ранее упоминалось, работа началась сразу после обнародования документа «Хатт-и Хумаюн» в 1856 г. и опубликования Парижского (1856) и Берлинского (1878) соглашений.

В годы патриаршества Спиридона (1891–1898 гг.) была сформирована комиссия, ответственная за создание нового устава Антиохийской Церкви. Членами Комиссии, которую возглавлял будущий Патриарх митрополит Мелетий, были митрополиты Хомский Афанасий, Хамийский Григорий, Триполийский Григорий, Селевкийский Герасим, а также профессор Гаттаз Канделефт, позднее преподававший в Баламандской духовной семинарии.

Изучив рукописи, книги по истории и выходившие в тот период журналы, мы обнаружили, что по данному вопросу имеется множество текстов с хронологией, которые можно рассматривать как проекты нового устава, впоследствии принятого Антиохийской Церковью.

Упоминание об инициативе комиссии по разработке нового устава мы находим в третьем пункте положений о выборах Патриарха Спиридона в 1890

¹⁹⁰ Там же. С. 309.

¹⁹¹ Там же. С. 315.

г.¹⁹², но работа была прекращена, поскольку Церковь не приняла Спиридона как Патриарха.

Среди большого количества рукописей, хранящихся в архиве Антиохийской Православной Церкви в Дамаске, в журналах заседаний Антиохийского Синода имеется черновой вариант Устава (рукопись № 424). В начале перечисляются условия избрания Антиохийского Патриарха, его характеристики, права и обязанности. Относительно положений об избрании епархиальных архиереев, подведомственных Патриархату учреждений и религиозных советов, отмечается их полное соответствие с положениями Устава Константинопольской Церкви.

Патриарх Мелетий (Ад-Думани) отошел ко Господу 26 января 1906 г. после инсульта. Срок его предстоятельства составил всего семь лет (1899-1906)¹⁹³. За это время произошло основное изменение – была создана внутренняя система управления Антиохийской Церкви. Многие отмечают, что Патриарх скончался как только начал вести активную работу по многим направлениям. Но Бог не оставил свою Церковь и даровал ей Патриарха Григория IV (Хаддада) – достойного продолжателя нелегкого дела своего предшественника.

5 июня 1906 г. новые положения внутреннего устройства Антиохийской Церкви были впервые использованы при избрании Патриарха Григория проведенного в соответствии с принятым на Синоде Уставом, согласие на создание которого было получено у мусульманского правительства в 1901 г. Проект Устава выглядел следующим образом¹⁹⁴:

Часть первая

Личные качества кандидатов в Патриархи

Пункт 1. Город Дамаск является основным местом пребывания Православного Антиохийского Патриарха, а также одного или двух титулярных

¹⁹² Согласно утверждению историка Асада Рустама, об этом упоминается в разделе «Система старой администрации» данной работы.

¹⁹³ Рустам А. Указ. соч. С. 323.

¹⁹⁴ Рустам А. Указ. соч. С. 382-399.

епископов: Патриаршего эпитропа и управляющего делами Антиохийской Патриархии. В число учреждений Патриархата входят Патриарший совет, Церковный суд, Смешанная и Временная комиссии.

Пункт 2. Кандидат должен быть архиереем Антиохийского Патриархата и пребывать в своей епархии.

Пункт 3. Кандидат должен иметь хорошее воспитание, широкий кругозор, владеть знаниями в области церковных и светских наук, а также в различных сферах искусства. Его прежняя жизнь должна подтверждать то, что он всегда строго соблюдал церковные каноны, а также успел приобрести необходимые знания.

Будущий Патриарх должен быть иерархом Православной Церкви и духовным отцом для всех православных христиан в юрисдикции Антиохийского Патриархата. В лице Патриарха епископат Антиохийской Православной Церкви имеет связь со всеми Поместными Православными Церквями. Ему надлежит защищать и горячо отстаивать веру словом и делом в любых обстоятельствах, в любом месте и в любое время, как этого требуют церковные обязанности, возложенные на обладателя этого высокого звания.

Пункт 4. Патриарх является одним из выдающихся духовных отцов Православной Церкви. Он должен быть жителем Османской империи, обладать упомянутыми в предыдущем пункте качествами, пользоваться признанием высшей государственной власти, иметь соответствующие его положению знания в области юриспруденции и уважение народа для ведения всех духовных и административных дел антиохийской православной общины.

Часть вторая

Регламент Общей комиссии по выборам Патриарха

Пункт 5. Общая избирательная комиссия, имеющая право выдвигать кандидатуры, формируется из представителей духовенства и мирян.

Пункт 6. Общая избирательная комиссия состоит из всех епархиальных архиереев, Патриаршего наместника из города Антакия и вдовствующей кафедры, либо их представителей, а также представителя духовенства города Дамаска, Патриаршего эпитропа и священнослужителя, избираемого согласно пункту 11.

Пункт 7. Число входящих в Общую избирательную комиссию почетных мирян – десять, из них восемь – жители Дамаска, один – представитель столичного микрорайона Аль-Мидан, и один – представитель жителей города Антакия.

Пункт 8. Представитель от мирян должен быть старше тридцати лет, являться чадом Антиохийской Церкви, жителем Османского государства, пользоваться уважением соседей и местных жителей, отличаться хорошим воспитанием, образованностью и преданностью Святой Церкви и Османскому государству.

Часть третья

Регламент избрания Патриарха

Пункт 9. При необходимости проведения выборов нового Патриарха в Антиохийской Церкви Патриарший эпитроп телеграфом оповещает всех правящих архиереев и викария из города Антакия. Каждый из них в течение десяти дней определяет, кто из архиереев Антиохийской Церкви по их мнению достоин быть местоблюстителем Престола. Учитывается также мнение духовенства города Дамаска и Временной комиссии, на заседании которых выбирается по одному кандидату. На одиннадцатый день под председательством Патриаршего эпитропа архиереи, работающие в Патриархии, открывают все записки с голосами в присутствии членов Избирательной комиссии. Набравший большее количество голосов становится местоблюстителем. В случае равного количества голосов Избирательная комиссия проводит жеребьевку, по результатам которой определяется местоблюститель, после чего комиссия

составляет протокол, который передается через органы местной власти в Высокую Порту для издания указа об утверждении избранного кандидата.

Пункт 10. После получения одобрения высшей государственной власти местоблюститель немедленно отправляет иерархам Антиохийского Патриархата телеграммы с приглашением в течение сорока дней после ее получения приехать в Дамаск для избрания Патриарха. Тот, кто не может присутствовать лично по уважительной причине, должен делегировать одному из иерархов Патриархата свои полномочия, чтобы тот, как законный представитель, участвовал в процедуре избрания согласно упомянутому порядку. Таким же образом местоблюститель отправляет приглашения Патриаршему викарию в городе Антакия, и, в случае вдовствования одной из кафедр, находящемуся на ней Патриаршему эпитропу, с просьбой личного присутствия или направления делегата (обязательно в священном сане) в назначенный день в город Дамаск для участия в выдвижении кандидатов и избрания Патриарха. Митрополит, которому поручено отсутствующими иерархами право голосования от их лица, обладает по числу делегирований соответствующим законным количеством голосов, имеющих равную силу как при выдвижении и избрании кандидатов, так и при заключительном голосовании.

Пункт 11. На тридцатый день после утверждения местоблюстителя высшей государственной властью он созывает клириков и Временную комиссию для составления списка из ста человек, включающего простых людей, знать, купцов и владельцев ремесленных мастерских. Затем местоблюститель приглашает этих лиц и клириков собраться под его председательством на тридцать пятый день для избрания девяти человек, которые будут представлять мнение мирян в процедурах выдвижения и избрания кандидатов. Один из этих девяти должен быть священнослужителем, и восемь – мирянами. Избрание должно состояться на том же заседании, на котором составляется протокол избрания и подписывается участниками заседания и Патриаршим местоблюстителем. Далее местоблюститель сообщает духовенству столичного региона Аль-Мидан о необходимости проведения такого же собрания из представителей народа для

избрания одного из них, кто согласно протоколу заседания будет делегирован от этого региона для участия в выдвижении кандидатов и избрании Патриарха. На сороковой день местоблюститель созывает Общую избирательную комиссию. В ее состав входят прибывшие в столицу архиереи, Патриарший эпитроп в Дамаске, десять вышеупомянутых лиц, викарий Патриарха в городе Антакия и Патриарший эпитроп от вдовствующей кафедры для проведения заседания в Патриархии в сорок первый день. По прибытии двух третей приглашенных начинается заседание под председательством местоблюстителя. Все члены комиссии в порядке старшинства по очереди записывают свои имена в журнале посещения, указывая личное присутствие или делегирование. Затем все двери закрываются. Каждому участнику выдается карточка, на которой он тайно пишет имя кандидата, обладающего необходимыми Патриарху качествами. Таковым должен быть иерарх Антиохийской Церкви из числа правящих архиереев Патриархата, соответствующий всем перечисленным критериям. Все участники голосования кладут карточки на поднос в центре зала. После этого секретарь Комиссии собирает карточки в присутствии двух членов комиссии, избранных открытым голосованием для оглашения написанных на карточках имен. Имя кандидата заносится в список вне зависимости от количества полученных им голосов. Один из архиереев ведет протокол, под которым ставят подписи викарий и все члены Общей избирательной комиссии. Все действия Комиссии фиксируются в специальном журнале Патриархии.

Пункт 12. Список имен и протокол заседания немедленно направляются в муниципалитет для передачи в Высокую Порту. Если среди предложенных в списке кандидатов имеются неподходящие по государственным соображениям, то муниципалитет сообщает Патриархии о решении Высокой Порты отклонить этих кандидатов и провести выборы из оставшихся.

Пункт 13. По получении от муниципалитета вышеупомянутого официального ответа Высокой Порты, местоблюститель официально созывает Избирательную комиссию в прежнем составе на заседание в Патриархии в назначенный день. На нем в соответствии с законом зачитывается решение

высшей государственной власти. Далее местоблюститель и все члены комиссии, состоящей из архиереев, клира и мирян, тайным образом записывают на карточках имена трех архиереев, чьи кандидатуры были одобрены Высокой Портой. После этого карточки собираются и указанные в них имена заносятся в таблицу. Проводится подсчет голосов. Под таблицей ставят свои подписи двое избранных членов Комиссии и секретарь Священного Синода. Имена трех архиереев, получивших большее количество голосов, заносятся в особый документ. Если при подсчетах выяснится, что имеется более трех лидеров, то набравшие равное количество голосов бросают жребий. Эти действия Комиссии также фиксируются в журнале Патриархии. Подписи ставят все участники заседания.

Пункт 14. После проведения всех процедур, указанных в предыдущем пункте, члены Священного Синода направляются в кафедральный собор. С ними следует секретарь Синода, неся с собой журнал голосования и карточки с именами трех кандидатов, набравших большинство голосов. Двери собора закрываются и после совершения молитвы по установленному чину каждый член Синода лично или от лица отсутствующего по уважительным причинам архиерея кладет на стоящий на престоле поднос карточку с написанным на ней именем одного из трех кандидатов. Поднос переносится на клирос; количество карточек заносится в протокол. Затем один из архиереев их открывает, а двое других архиереев их просматривают вместе с секретарем Синода, который ведет таблицу голосования. Набравший более половины голосов становится Патриархом. Если же среди кандидатов никто не получил большинства голосов, то голосование повторяется до тех пор, пока один из кандидатов его не получит. До окончания процедуры избрания Патриарха никто из членов Священного Синода не может покинуть собрание. Все процедуры Синода фиксируются в упомянутом журнале, который подписывается каждым архиереем лично или делегированно и скрепляется печатью. Меньшинство также обязано подписаться в упомянутом журнале, по возможности без комментариев. После этого совершается благодарственная молитва, и двери кафедрального собора открываются.

Секретарь Синода зачитывает акт избрания перед всеми собравшимися. Вслед за этим члены Общей избирательной комиссии собираются в зале Патриаршего совета. Составляется протокол, под которым подписываются все члены Комиссии, и ставится печать. Протокол через муниципалитет направляется на утверждение высшей государственной власти для издания специального указа султана о признании кандидатуры избранного Патриарха.

Пункт 15. После получения Патриархией официального указа высшей государственной власти принимается решение о проведении в назначенный день праздничных мероприятий и Патриаршей интронизации в соответствии с указом. Старейшие по хиротонии архиереи вручают избранному патриарший посох. После этого Патриарх приступает к исполнению своих обязанностей, начиная с рассылки официального патриаршего мирного послания.

Часть четвертая

Права и обязанности Патриарха

Пункт 16. Патриарх возглавляет архиереев, духовенство и монашествующих Антиохийской Церкви. Он председательствует на заседаниях Священного Синода Антиохийской Церкви и на заседаниях всех комиссий: Временной, Духовной, по делам ставропигиальных монастырей, приходов, школ, благотворительных организаций, церковного имущества. Он пользуется правами, данными ему высшей государственной властью и закрепленными официальными документами и в соответствии с конфессиональными особенностями.

Пункт 17. Патриарх должен вместе со Священным Синодом хранить чистоту православного учения, принимать во внимание законы и постановления, блюсти исполнение канонов Вселенских и Поместных Соборов, радеть о правильном соблюдении обрядов, церковных и канонических порядков среди народа, чтобы исполнялось издревле совершаемое управление приходами, школами и ставропигиальными монастырями. Также ему надлежит заботиться о Патриаршей богословской школе, устроенной в монастыре Баламанд для

обучения и воспитания будущих клириков. Вместе с членами Смешанной и Временной комиссий он должен заботиться о поддержании добрых отношений между государственной властью и паствой, а также следить за исполнением церковных канонов и пастырских постановлений, решений Священного Синода, Патриаршего совета и всех комиссий.

Пункт 18. Из числа достойных столичных клириков Патриарх назначает одного ответственным за церковное имущество: священные сосуды и другую ценную утварь, хранящуюся в кафедральном соборе и во входящих в его комплекс помещениях. Ему необходимо регулярно вести журнал, фиксируя состояние и количество церковного имущества и следить за его содержанием в церковных хранилищах. Также Патриарх назначает из клира хранителя Патриаршей библиотеки, находящейся непосредственно в его управлении.

Пункт 19. Патриарх, являющийся главой духовенства Антиохийского престола, должен подавать добрый пример отношений со всеми архиереями ради блага Антиохийской Церкви. Патриарху необходимо следить за достойным поведением духовных лиц и соблюдением ими канонов в соответствии с пастырской необходимостью.

Пункт 20. Когда Патриарх собирается посетить одну из епархий, он должен известить об этом ее архиерея и Патриаршего эпитропа в Дамаске.

Часть пятая

Качества кандидата на епископское служение и способ его избрания

Пункт 21. Каждый избираемый в епископы должен быть жителем Османского государства, не иметь никаких претензий со стороны государства или народа; быть старше тридцати лет, не иметь канонических препятствий и телесных изъянов; быть известным в Церкви, т. е. нести достойное служение в Патриархате, либо монастыре, либо служить у одного из митрополитов не менее трех лет и обладать всеми необходимыми знаниями для епископского служения.

Избираемому необходимо получить церковное образование в православных учебных заведениях, а также иметь соответствующий диплом, быть хорошо воспитанным, образованным и порядочным человеком.

Пункт 22. Когда возникает необходимость избрания архиерея на одну из кафедр, Патриарх назначает туда своего епитропа, о чем извещает местные власти и получает подтверждение соответствия упомянутым выше качествам. После этого Патриарх извещает об этом епархию через своего епитропа. Епархии надлежит выдвинуть трех кандидатов, обладающих упомянутыми в предыдущем пункте качествами. Имена кандидатов необходимо представить в срок до сорока дней с момента извещения. Эти имена в официальном документе передаются Патриарху, который в течение недели сообщает об этом всем правящим архиереям. Каждый из них выбирает одного из трех кандидатов лично либо послав в опечатанном конверте избирательную карточку с написанным на ней именем делегированного им представителя, который будет от его имени расписываться в журнале голосования. По получении ответов Патриарх передает их собравшимся у него архиереям. Они в сопровождении секретаря Синода, ответственного за заполнение журнала голосования, переносят все конверты в храм, где совершается молитва. Присутствующие сообщают свои голоса, после чего вскрываются конверты и имена заносятся в таблицу. Набравший большинство становится епископом. В случае равенства голосов бросается жребий. Все действия заносятся в упомянутый журнал, подписи ставят архиереи, присутствующие лично, либо делегированные. После этого присутствующие возвращаются в зал Патриаршего совета, где Предстоятелю передается журнал голосования и сообщается имя избранного лица, о чем Патриарх оповещает будущего епископа. По получении ответа от набравшего большинство голосов о согласии принять это решение, ставят в известность епархию, и назначается день совершения его хиротонии.

Пункт 23. Если епархия опоздает с выдвижением трех кандидатов в соответствии с предыдущим пунктом, то Патриарх имеет право самостоятельно

определить трех кандидатов из клириков, которых считает достойными. Они проходят те же процедуры, которые указаны в упомянутом пункте.

Пункт 24. При необходимости избрания почетного епископа Патриарх отправляет архиереям имена трех кандидатов из числа иеромонахов, которых считает достойными быть руководителями клира, и просит их избрать одного из трех предложенных кандидатов. Избрание совершается согласно пункту 22. Епископ имеет право быть избранным на кафедру для поддержки одной из епархий в случае необходимости.

Часть шестая

Синод Антиохийской Церкви и его задачи

Пункт 25. Синод Антиохийской Церкви состоит из правящих архиереев, которые собираются под председательством Патриарха один раз в три года в выбранном Патриархом месте. Синод проводит свои заседания в начале сентября, а также в другое время по требованию Патриарха, если возникает такая необходимость. Тот, кто не может прибыть лично по уважительной причине, назначает своим законным представителем одного из правящих архиереев.

Пункт 26. Патриарший совет должен представить Священному Синоду Антиохийской Церкви доклад о делах, совершенных за последние три года. Должны быть рассмотрены вопросы образовательной и проповеднической деятельности, распространения необходимых для пользы народа церковных книг и книг по культуре. Также Синод должен решать проблемы, требующие рассмотрения в высшей инстанции в соответствии с церковными канонами, а также рассматривать апелляции по тем делам, решение по которым было принято Патриаршим советом или Смешанной комиссией.

Пункт 27. Если две трети членов Синода потребовали проведения внеочередного заседания, объяснив необходимость этого, Патриарх должен удовлетворить их требование и созвать такое заседание.

Пункт 28. Если в Антиохийской Церкви произошли важные события, требующие обязательного рассмотрения на Синоде, но Патриарх не собирает архиереев ради обсуждения вопросов, упомянутых в пункте 25, то члены Синода должны представить Патриарху аргументированное требование о проведении внеочередного заседания, чтобы он собрал епископов, если просьбу поддержат две трети членов Синода.

Пункт 29. Патриархом назначается секретарь Синода, обязательно священнослужитель, с такими же обязанностями как у секретаря Патриаршего совета, о которых говорится в пункте 46.

Часть седьмая

Права и обязанности правящих архиереев

Пункт 30. Правящие архиереи применяют в своих епархиях права, данные им церковными канонами, государственной властью и конфессиональными особенностями. В своей епархии они имеют право руководить благотворительными организациями, приходскими собраниями, заниматься пастырским попечением и катехизацией для развития и укрепления в вере своих духовных чад.

Пункт 31. Каждый архиерей в своей епархии обязан заботиться о просвещении народа в области церковных и культурных знаний в особых православных школах. Мирянин, желающий принять священный сан в белом или монашеском чине, должен быть выпускником одной из православных школ. Проявившие особые дарования и показавшие хорошую подготовку должны быть направлены в православные богословские школы для получения высшего духовного образования.

Пункт 32. Архиереи должны заботиться о благотворительной деятельности и поддерживать тех, кто ею занимается, а также прилагать усилия к учреждению таких необходимых заведений, как приюты для сирот, больных, дома престарелых и т. п.

Пункт 33. Каждый архиерей должен пребывать в своей епархии в соответствии с церковными канонами, объезжать епархию лично либо направляя своего делегата (только при уважительной причине), чтобы следить за происходящим на приходах.

Пункт 34. Архиереи должны почитать Патриарха, поскольку он является первым среди них и главой для народа, а также уважать друг друга и права каждого из них.

Пункт 35. Если один из архиереев совершит деяние, расходящееся с церковными или гражданскими канонами, то Священный Синод под председательством Патриарха должен совершить над ним церковный суд в соответствии с церковными канонами и конфессиональными особенностями.

Пункт 36. Если кто-либо из архиереев пожелает посетить одну из епархий, он должен оповестить об этом Патриарха и архиерея той епархии, в которую желает поехать.

Пункт 37. Все решения по духовным вопросам, а также вопросам, касающимся личных дел паствы во всех епархиях должны быть итогом тщательного изучения специализированным отделом суда в соответствии с постановлениями канонической комиссии Антиохийского Патриархата.

Пункт 38. Если один из епископов подает прошение об уходе на покой, либо один из титулярных епископов об уходе со своей службы, и его прошение удовлетворено Патриархом, то место его пребывания выбирается им самостоятельно (например, один из монастырей), либо же назначается Патриархом и Синодом. В этом случае Патриарх должен позаботиться об обеспечении этого епископа.

Часть восьмая

Патриарший совет

Пункт 39. Патриарший совет состоит из пяти членов. Двое – правящие архиереи, двое – титулярные епископы, а также архимандрит или белый священник. Совет возглавляется одним из его членов, старейшим по хиротонии.

Членов Совета назначает Патриарх особым указом. Совет заседает три месяца. Ежегодно заседание Совета начинается 1 марта, и время его проведения может быть продлено до шести месяцев, если потребуются. Никто из правящих архиереев не может отказаться от участия, кроме как по причине почтенного возраста или болезни. Епархиальные архиереи должны вызываться на заседания Совета в следующем порядке:

- Аккар и Диярбакыр;
- Хама и Алеппо;
- Триполи и Латакия;
- Бейрут и Захле;
- Хомс и Марсин;
- Библос с Тиром и Сидоном;
- Ардрум и Хауран.

Пункт 40. В обязанности Совета входят наблюдение и вынесение суждений по всем духовным вопросам; попечение о функционировании административной деятельности Патриархии, контроль над ее расходами и вопросами, связанными с просвещением, проповедничеством, распространением необходимых для пользы народа церковных книг и книг по культуре, разбирательством церковных и гражданских судебных дел паствы, таких как, например, разводы, а также принятие апелляций по решениям церковных судов, которые докладываются Священному Синоду и Патриарху для их изучения. В конце каждого года составляется протокол всех обработанных дел и принятых решений, выполненных за указанный период. Все это фиксируется секретарем Совета для составления доклада Синоду со всеми сопутствующими документами. Все решения Совета принимаются единогласно либо при согласии большинства.

Пункт 41. Совет проводит заседания дважды в неделю, но по необходимости Патриарх или председатель могут созвать внеочередное заседание. Все решения Совета фиксируются печатью и подписываются всеми его членами лично. Копии решений по необходимости заверяются секретарем Совета и печатями.

Пункт 42. Все решения Совета должны быть подписаны председателем и всеми членами без исключения. При несогласии одного из членов ему запрещается отказываться от подписи, но под своей подписью ему следует указать на причины своего несогласия. Председатель не имеет права прекратить работу заседания или заблокировать вынесение решения Совета. Положения этого пункта распространяются на все заседания канонических комиссий Патриархата.

Пункт 43. Патриарх не должен самостоятельно выполнять обязанности, возложенные на Патриарший совет. Если требуется проведение его заседания после окончания определенного для этого срока, Патриарх должен созвать некоторых архиереев и сформировать новый Совет для решения той или иной проблемы.

Пункт 44. Из бюджета Патриархии каждому архиерею, приглашенному на заседание Патриаршего совета или Смешанной комиссии, ежемесячно выдается жалование 10 османских лир на личные расходы. Каждому из архиереев определяется место пребывания в Патриаршей гостинице за счет Патриархии. Если же затрачиваются средства большие, чем предоставленные, то покрываются и транспортные расходы.

Пункт 45. Положения вышеупомянутых пунктов предполагают аналогичное исполнение в том случае, когда на Патриаршей кафедре находится местоблюститель.

Пункт 46. Патриарх назначает секретарем Совета одного из священнослужителей, который должен вести протокол заседаний и постановлений Совета, а также передавать председательствующему все документы и обращения от Патриарха, хранить все документы, связанные с работой Совета, заносить все действия и решения в специальные журналы и подписывать их. Секретарь является ответственным за состояние и сохранность журналов. Он должен быть верным и хранить тайны.

Пункт 47. На печати Патриаршего совета должна быть выгравирована следующая надпись: «Патриарший Православный совет в Дамаске 1906 года». Ее

ставят на все документы и заявления, издаваемые Советом. Печать хранится у председателя.

Часть девятая

Смешанная комиссия

Пункт 48. Смешанная комиссия состоит из четырех членов и председателя и формируется особым Патриаршим указом. Двое из членов Смешанной комиссии являются также членами Патриаршего совета. Двое других – миряне из Дамаска; они должны быть старше тридцати лет, иметь хорошее образование, глубокие знания и большой опыт, пользоваться признанием людей и быть жителями Османского государства. Председателем этой Комиссии является председатель Патриаршего совета.

Пункт 49. Избрание двух мирян совершается тайным голосованием членами церковного суда и Временной комиссии в личном присутствии и под председательством Патриаршего епитропа. После подсчета голосов избираются двое набравших большинство. Журнал голосования сохраняется до востребования. Срок членства мирян в Комиссии — один год. Позволяется продление срока последующим голосованием.

Пункт 50. В период, когда заседания Патриаршего совета не проводятся, Патриарх по необходимости восполняет Комиссию соответствующими архиереями.

Пункт 51. Миряне должны присутствовать на заседаниях Комиссии и извещать руководство об уважительной причине своего отсутствия для того, чтобы для участия можно было пригласить следующего из списка кандидата, набравшего большинство голосов. Таким образом заседания Комиссии будут проходить в полном составе.

Пункт 52. Для заседаний Смешанной комиссии в Патриархии должно быть отведено особое помещение, а также место для хранения документов, тетрадей и

книг, связанных с деятельностью Комиссии. Все они выдаются под расписку секретаря Комиссии и его ответственность.

Пункт 53. Жалование секретаря назначается Патриархом из бюджета Комиссии. В задачи секретаря входит ведение журнала Комиссии, хранение документов, соблюдение порядка во всех записях. Секретарь не имеет права оказывать влияние на решения Комиссии.

Пункт 54. Решения Смешанной комиссии должны быть подписаны всеми ее членами и запротоколированы в специальном журнале. Затем они публикуются за подписью председателя и секретаря и скрепляются печатью Комиссии.

Пункт 55. У Смешанной комиссии имеется своя печать, на которой выгравирована следующая надпись: «Смешанная комиссия Православного Патриархата в Дамаске 1906 год». Печать ставят на все документы и заявления, которые издаются Комиссией. Печать хранится у председателя.

Пункт 56. Смешанная комиссия рассматривает апелляции по тем делам, по которым вынесено решение начальных инстанций Патриархии, местных епархиальных судов, а также пересматривает дела, направленные лично Патриархом.

Пункт 57. Деятельность Патриаршего совета и Смешанной комиссии проводится в соответствии со специальным законом о судебных инстанциях, а также правилами, действующими в Антиохийском Патриархате. Жалование ее членам выплачивается за счет взимания налогов с лиц, подающих иски. Половину жалования выдает государственная власть в соответствии с особым установлением.

Часть десятая

Наследство Патриарха, архиереев, клириков и монашествующих

Пункт 58. Наследство Патриарха, включая церковные предметы, книги, мебель, недвижимость, наличные средства и ценные бумаги, переходит в собственность Патриархата. Эти средства идут на выплату долгов Патриархата,

покрытие необходимых церковных расходов, а также для исполнения завещания Патриарха в соответствии с церковными канонами.

Пункт 59. Наследство архиерея, включая церковные предметы, книги, мебель, недвижимость, становится собственностью епархии, которую он возглавлял. Оставшиеся денежные средства и ценные бумаги после вычитания из них средств на его погребение и заупокойные поминовения, в соответствии с размером, установленным в нашей Святейшей Церкви, разделяются на три части под руководством Патриарха или его эпитропа, членов Церковного суда и Народной комиссии епархии следующим образом: треть отдается Патриарху, треть родным епископа, и на треть приобретает имущество, приносящее благотворительную пользу его родной земле.

Пункт 60. В случае кончины Патриарха его имущество немедленно опечатывается Патриаршим советом (в случае, если его заседания проходят в это время), Патриаршим эпитропом и Народной комиссией. Что касается наследства архиереев, то оно опечатывается Церковным судом и Народной комиссией в епархиальном центре; в случае отсутствия этих комиссий – почетными гражданами Дамаска. Наследство титулярных архиереев опечатывается Патриархом (в случае, если в то время он будет находиться в Патриархии), либо архиереями. Имущество игуменов/игумений монастырей опечатывается монашествующими обители. Имущество монахов/монахинь, проживающих в обителях, опечатывается их игуменами/игумениями, либо первенствующими среди братьев и сестер, либо теми, кого назначат их духовные наставники, в случае, если монахи/монахини преставились вдали от монастырей. Имущество монашествующих, несущих службу при Патриархе, либо архиерее, либо исполняющих особые духовные послушания, опечатывается Патриархом или архиереем, либо их представителями.

Пункт 61. Наследство монашествующих, а также игуменов/игумений монастырей разных статусов, в случае отсутствия их особого завещания становится собственностью этих монастырей. Это касается монашествующих как преставившихся в монастырях, так и вдали от него. Наследство монашествующих,

несших службу лично у Патриарха или архиерея, либо в епархии, делится на три части. Одна часть идет на оплату расходов по погребению, поминальные богослужения и возвращение долгов; вторая передается несущим службу у Патриарха или архиерея, а также близким родственникам усопшего. На оставшуюся треть приобретается имущество, приносящее благотворительную пользу его родной земле.

Пункт 62. После назначения Патриаршего местоблюстителя формируется особая комиссия из двух архиереев города Дамаска и двух членов Временной комиссии. Под председательством Патриаршего местоблюстителя они приступают к описанию наследства усопшего Патриарха и расходов, потраченных за время его патриаршего служения. Вскрываются печати в присутствии опечатавших имущество лиц. Упомянутая комиссия приступает к своей работе. После этого под контролем комиссии наследство делится так, как описано в пункте 58. Все постановления и документы сохраняются опечатанными и передаются новоизбранному Патриарху. Оставшееся имущество описывается, оценивается, и с ним под контролем опечатавших его лиц и архиереев совершаются действия, аналогичные указанным в пунктах 59 и 60.

Пункт 63. Описание наследства мирян, его распределение среди законных наследников и опекунов несовершеннолетних и слабоумных, сохранение наследства, наследство без вести пропавших лиц, контроль над исполнением опекунских обязательств и завещаний проводятся в соответствии с предписаниями государственной власти и конфессиональными особенностями с уведомлением Патриарха либо архиерея конкретной епархии.

Заключение

Пункт 64. Все положения настоящего Устава исполняются в соответствии с описанным в нем порядке. Если в будущем возникнет необходимость внесения поправок или добавлений, то решение об этом принимается Священным Синодом Антиохийского Патриархата.

Завершен 31 мая 1906 года в зале Патриарших собраний.

Этот документ утвержден нами и заверен печатью и нашими подписями 21 августа по восточному календарю 1906 года в торжественном зале Патриарших собраний.

Патриарх Антиохийский и всего Востока Григорий

Митрополит Хамийский Григорий

Митрополит Латакийский Арсений

Митрополит Гор Ливанских и Батрунский Павел

Митрополит Бейрутский Герасим

Митрополит Аккарский Василий

Митрополит Киликийский Александр

Митрополит Сайеднайский, Маалюльский и Захлейский Герман

3.5. Высшее церковное управление после Патриарха Мелетия

Патриарх Мелетий почил о Господе в январе 1906 г., а в апреле Священный Синод Антиохийской Церкви собрался на заседание для выдвижения кандидатур на пост нового Патриарха. На основе положений, утвержденных при Патриархе Мелетии, и подобно тому, как это принято при избрании Вселенского Патриарха, было запрошено мнение мирян. В Дамаске под председательством митрополита Хомского Афанасия собрался совет, в который вошли члены Синода и церковные служащие¹⁹⁵. Все члены Синода имели право быть кандидатами на пост Патриарха после их одобрения и утверждения триполийским Вали. Митрополит Хомский Афанасий получил большинство голосов, а митрополит Григорий – четыре голоса¹⁹⁶. 5 июня 1906 г. Синод собрался на восьмое заседание для избрания нового Патриарха. На заседании, проходившем под председательством местоблюстителя Патриаршего престола митрополита Афанасия Хомского, присутствовали митрополиты Хамийский Григорий, Триполийский Григорий,

¹⁹⁵ Подробнее см.: Рустам А. И во святую соборную и апостольскую Церковь. Ливан. С. 405.

¹⁹⁶ Рустам А. История великого града Божьего Антиохии. Часть третья (1453 – 1928 гг.). С. 325.

Латакийский Арсений, Джбелейский и Батрунский Павел, Бейрутский Герасим, Аккарский Василий, Алеппский Стефан, Тарсийский Александр, Захлейский Германий, а также священник Илия и несколько влиятельных мирян. Митрополит Диярбакырский и Междуречский в письме от 12 апреля 1906 г. и митрополит Сурский и Сайдовский в письме от 23 мая 1906 г. делегировали митрополиту Триполийскому право представлять их мнение на заседании.

Предварительно каждый из избирателей написал имена трех кандидатов, из которых необходимо было выбрать будущего Предстоятеля. Позже кандидатура митрополита Хомского Афанасия была снята¹⁹⁷. По окончании этой процедуры митрополит Хамийский Григорий взял избирательные листки и прочитал имена кандидатов. Большинство голосов получили митрополиты Триполийский Григорий, Хамийский Григорий и Бейрутский Герасим¹⁹⁸.

На этом заседании, проходившем в Патриаршем кафедральном соборе в честь Успения Пресвятой Богородицы, на пост нового Патриарха большинством голосов был избран митрополит Григорий. Сразу же после этого Синод опубликовал заявление, в котором подтвердил, что процедура избрания Патриарха проходила в соответствии с канонами и по благодати посланного Богом Святого Духа. Затем местоблюститель зачитал текст перед собравшимся на храмовой площади народом. После поздравлений новоизбранный Патриарх произнес речь: «Некогда пастырь, меньший из своих братьев, пасший стадо отца своего, был возвеличен Богом и призван сделаться царем среди своего народа. Образ этого пастуха невольно встает теперь и предо мною. Я тоже бедный пастух. И вот Божия благодать, столь обильно и не по заслугам моим излившая на меня свои дары, ныне доверием моих собратий и любовью моих духовных чад призывает меня занять столь высокое место для Богохранимой Антиохийской паствы. Воздаю хвалу Богу за эту Его новую великую милость, дарованную мне, благодарю и своих братьев – Преосвященнейших митрополитов, удостоивших меня столь высокого доверия, и призываю благословение Божие на моих

¹⁹⁷ Рустам А. Там же. С. 326.

¹⁹⁸ Хури Ф. Блаженнейший Патриарх Антиохии и всего Востока. М., 1906. С. 4.

духовных чад. Молю Всевышнего Бога, от Которого исходит всякая сила и помощь, да укрепит меня с ними в том деле, на которое я призван, и да даруется нам венец правды от Мздовоздаятеля Бога в день Судный ...»¹⁹⁹.

6 августа 1906 года Высочайшая администрация ратифицировала избрание нового Патриарха и издала указ о его интронизации в Патриаршем кафедральном соборе в честь Успения Пресвятой Богородицы в Дамаске в воскресенье 13 августа 1906 г. Собор был переполнен прихожанами; присутствовали французский консул в Дамаске, дипломаты и представители консульств других стран. Старший по хиротонии митрополит Хамийский вручил новоизбранному Патриарху посох. Он принял его и, сопровождаемый дьяконами, несшими дикирий и трикирий, вышел из царских врат, взошел на Патриаршую стасидию и произнес речь, в которой подчеркнул, что занял свой пост благодаря помощи Божией: «Избрание Нашего недостойнства усиливает осознание Нашей немощи и Нашей нужды в благодати Всесильного. Пребывая на этом престоле, мы стремимся исполнить желание наших святых братьев о Господе и наших возлюбленных сынов во Святом Духе возвеличить этот Святой Апостольский престол, обещаясь в преданности и усердии нести этот долг, требующий от нас стойкости и следования Божественному закону до конца, честной взаимопомощи и личного усилия каждой души нашей паствы ...»²⁰⁰. Так митрополит Григорий (Хаддад) стал 166-м Патриархом Антиохийским со времен апостолов Петра и Павла, о чем упомянул историк Антиохийской Церкви д-р Асад Рустам.²⁰¹

После интронизации Патриарх начал свое служение с возобновления связей Антиохийской Церкви с другими Поместными Церквями, несмотря на противостояние некоторых епископов. Из описаний его пастырских трудов становится ясно, что он стремился объединить паству на своей канонической

¹⁹⁹ Рустам А. Указ. соч. С. 325. Цит. по Хури Ф. Блаженнейший Патриарх Антиохии и всего Востока. М., 1906. С. 6-7.

²⁰⁰ Рустам А. Там же. С. 329.

²⁰¹ Рустам А. Указ. соч. С. 401.

территории, а потом соединить эту паству с братьями по вере из других Поместных Церквей, о чем будет сказано далее.

14 августа, на следующий день после своей интронизации, он разослал Патриархам и главам Поместных Церквей письма, в которых после вступительного слова было сказано следующее: «Засим мы заявляем, что следуем честному каноническому порядку, установленному в древности нашими святыми духоносными отцами, который заключается в том, чтобы сообщать о важных событиях в их Церквах и отправлять мирные послания с уведомлением об изменениях на руководящих должностях этих Церквей. И мы с чистосердечным намерением уведомляем Вашу Святыню о том, что после преставления ко Господу в конце января текущего года блаженной памяти его Блаженства Патриарха Мелетия прошло заседание избирательной комиссии, состоявшей из епископов Святого Антиохийского Апостольского престола и богоспасаемых представителей из числа мирян. Все предварительные процедуры прошли в соответствии с установленными правилами в законном собрании под председательством местоблюстителя Патриаршего престола митрополита Хомского Афанасия.

5 июня 1906 г. в кафедральном соборе в честь Успения Пресвятой Богородицы в Дамаске состоялось заседание Священного Синода Антиохийской Церкви под председательством местоблюстителя Патриаршего престола. В условиях совершенной свободы выбора и под водительством благодати Всевятого Духа, освящающего всякое благое начинание, Его взор указал единогласным решением избрать Нашу Мерность Патриархом града Господня Великой Антиохии и всего Востока. После того как его Величество наш всемогущий и всесильный, наш прекрасный султан утвердил Наше законное избрание, прошедшее в вышеизложенном порядке, и провозгласил 5 августа 1906 года, что его высочайшее желание удовлетворено, в воскресенье 13 августа состоялась Наша интронизация как Предстоятеля Антиохийского Патриархата в вышеупомянутой церкви града Дамаска.

Поскольку самым большим нашим интересом является сохранение непорочных уз единства и любви во Христе, мы спешим уверить Вас в нашем к Вам братском отношении, и в том, что мы почитаем Вашу Святыню, Вашу Мерность, как было писано ранее, и мы крепко жмем Вашу десницу, в духовной и святой радости, и лобызаем Вас во Христе сердечно...

Однако же будет священным и сладчайшим нашим долгом объединиться в сохранении святых уз с Вашей почтенной Святыней, в укреплении связей любви и мира, вознося моления о том, чтобы Ваше и Наше служение стало плодотворным по милости Бога, чтобы имя Его было возвеличено во всяком дыхании. Мы также хотим уверить Вашу Святыню в том, что мы поучаемся показанным Вами примером и хотим получать от Вас множество писем, чтобы увеличить и усилить узы братской любви между нами, которые являются исполнением закона и высочайшим заветом Спаса Христа и Искупителя нашего, для укрепления залога блаженного мира и сохранения его по слову Спасителя.

Во имя этого мы лобызаем десницу Вашего Главенства и испрашиваем Вам у Бога Подателя щедрот многих лет и спасения, чтобы Вы долгоденствовали здесь в душевном и телесном здравии. И да пребудет с нами Его высочайшая благодать во веки. Аминь.

Ваш брат во Христе готов приступить к своему служению о Господе.

Григорий, Патриарх Антиохийский и всего Востока

Дамаск, 14 августа 1906 г.»²⁰²

Патриарх стал принимать поздравления от тех, кто желал его видеть на этом посту, и в первую очередь от местных жителей. Помимо согласия Преосвященного Антиохийского Синода, Патриарх Григорий получил также утверждение своей кандидатуры от Османского султана, который наградил его

²⁰² Рустам А. Указ. соч. С. 331-332.

почетным орденом первой степени за преданность и честное служение²⁰³. Соперники Патриарха Григория, в том числе четыре греческих митрополита, увидели в этом знак лояльности османской власти к новому Патриарху.

Говоря о реакции православного мира за пределами Антиохийского Престола на избрание нового Патриарха, следует упомянуть о том, что в честь празднования его интронизации православные арабы города Москвы собрались на Антиохийском подворье и отслужили торжественную службу на родном языке²⁰⁴. После этого и другие Автокефальные Церкви поспешили ответить на посланные им письма об избрании нового Патриарха Антиохийского, выражая ему свое почтение и братскую любовь²⁰⁵.

Что касается Патриархов Вселенского, Александрийского и Иерусалимского, то они несколько раз проводили переговоры, чтобы обсудить стратегию дальнейших действий в отношении Антиохийского Патриархата²⁰⁶. 20 июля 1906 г. Патриарх Александрийский Фотий написал Вселенскому Патриарху Иоакиму следующие строки: «Святые Восточные Церкви должны позаботиться об этих людях (о чадах, которые подчиняются Церкви, законы которой попираются, такой, как Антиохийская) ... [Антиохийская Церковь] нуждается в том, чтобы в кратчайшее время в ней было проведено полное реформирование, и ей было преподано целебное лекарство... с соблюдением правил, установленных Святыми Соборами. Она должна вернуть права высланным епископам...»²⁰⁷. Что касается Патриарха Иерусалимского Дамиана, то 19 июля 1906 г. он отправил Вселенскому Патриарху письмо, в котором доложил о решении Иерусалимского Синода, собравшегося по поводу избрания Антиохийского Патриарха: «Мы рассмотрели решение митрополитов, собравшихся в Дамаске для проведения выборов Патриарха 10 июня, и считаем, что с точки зрения следования святым

²⁰³ Дыбс М. Указ.соч. С. 97.

²⁰⁴ Хури Ф. Блаженнейший Патриарх Антиохии и всего Востока. М., 1906. С. 3.

²⁰⁵ Рустам А. Указ. соч. С. 332.

²⁰⁶ Ryatnitsky Yuri. The Collection of the Christian Arabic Manuscripts of Gregory IV of Antioch in St. Petersburg. ECA 8 (2011). P. 122.

²⁰⁷ Триполи Епархия. Аль-Калима. Политический литературоведческий взгляд. № 23 от 1 декабря 1907. С. 450-453.

канонам в их основании и сущности, избрание произошло совершенно неканоничным образом, поскольку был избран незаконный Патриарх... Мы должны сделать так, чтобы количество незаконных Патриархов ограничилось одним – митрополитом Латакийским Мелетием. Необходимо вернуть епископов, высланных архиереем, который был выбран Патриархом, на свои кафедры или переместить их на другие. Если всё это будет исполнено, мы будем признавать Митрополита Триполийского Григория своим братом во Христе...»²⁰⁸.

12 июля 1907 г. Вселенский Патриарх разослал Восточным Патриархам ответ на их письма, в котором, в частности, написал следующее: «После того как мы обсудили и рассмотрели полученные от Ваших Святейшеств письма... касавшиеся антиохийского вопроса, мы ожидаем возможности провести с Вами личную встречу, о которой мы договаривались ранее...», но хотя Патриархи и не спешили с ответом на письмо, извещавшее их об избрании нового Патриарха, антиохийские митрополиты не сомневались в признании митрополита Григория Патриархом Великой Антиохии и всего Востока. Это становится ясным из письма Вселенского Патриарха другим Патриархам Востока, в котором он говорил о настойчивом требовании Антиохийского Синода признать Григория законным Патриархом: «Мы получили письмо от митрополитов Антиохийского престола, просящих поскорее дать ответ, с которым мы запоздали, на мирное послание, полученное нами»²⁰⁹. Наконец, 14 августа 1909 г. Патриарх Константинопольский Иоаким дал ответ на извещение об избрании нового Патриарха. Он признал законность избрания и подтвердил братское единство с Патриархом Великой Антиохии и всего Востока Григорием. В письме было сказано следующее: «Мы братски жмем Вашу десницу с радостью в сердце... и особенно радуемся, видя Ваше почтенное Высокопреосвященство главою Церкви... со всею точностью

²⁰⁸ Триполи Епархия. Аль-Калима. Политический литературоведческий взгляд. № 23 от 1 декабря 1907. С. 470-472.

²⁰⁹ По протоколу «мирным посланием» называется письмо, рассылаемое новоизбранным Патриархом другим Патриархам с извещением их о своем избрании.

поддерживающее правые догматы... посему мы видим в Вас нашего всечестного брата...»²¹⁰.

25 сентября 1909 г. ответ дал и Патриарх Иерусалимский, также признавший законность избрания нового Антиохийского Патриарха и возблагодаривший Бога, «избавившего от искушения при помощи уз любви»²¹¹. В праздник Рождества Христова по новому стилю, 25 января 1909 г., Патриарх Александрийский отправил поздравительное письмо, в котором подтвердил свое братское отношение к Григорию и признание его Патриархом. Письмо начиналось такими словами: «Блаженнейшему брату и Патриарху Богоспасаемого града Великой Антиохии и всего Востока, Великому Господину Всечестному Григорию, нашему сослужителю Божественных Таинств от Фотия, Божией милостью Папы и Патриарха Александрийского...»²¹².

В тот же день, 25 декабря 1909 г., Элладская Православная Церковь подтвердила признание Патриарха Григория. Митрополит Афинский Феофилакт направил ему письмо следующего содержания: «...Мы братски жмем Вашу десницу и со всей сладостью обращаемся к Вам... Мы возносим мольбы и моления Господу нашему Солнцу Правды Иисусу Христу, от Девы Возсиявшему, ради благостояния и славы нашей сестры Апостольской Церкви богоспасаемого града Великой Антиохии, которая среди прочего получила великое именование христианской...»²¹³.

Между четырьмя Патриархатами воцарилась братская дружба. После трехлетнего ожидания по Божьему промыслу вновь пришли любовь и мир, дабы Его земная Церковь была сохранена от разобщения и гибели. Именно сейчас Ему было угодно умилосердиться, «да не рекут языцы, где есть Бог их» (Пс. 78:10), и «Что воздам Господеву о всех, яже воздаде ми?» (Пс. 115:3).

²¹⁰ Рустам А. указ. соч. С. 333-334.

²¹¹ Там же.

²¹² Антиохийский Патриархат и всего Востока. Ан-Наама. Официальные публикации. 15 января, 1910. С. 459-462.

²¹³ Антиохийский Патриархат и всего Востока. Ан-Наама. Церковные беседы. 29 января, 1910. С. 491-492.

ГЛАВА 4. АДМИНИСТРАТИВНАЯ НЕЗАВИСИМОСТЬ АНТИОХИЙСКОЙ ЦЕРКВИ И ЕЕ ОТНОШЕНИЯ С ВНЕШНИМ МИРОМ

4.1. Начало пастырского служения Патриарха Григория IV на Антиохийском престоле

После интронизации Патриарх Григорий продолжил нести пастырское служение с прежним всем известным усердием. Теперь его власть как Предстоятеля Антиохийской Церкви распространялась на все уровни церковного клира, а также на всю паству Великой Антиохии, живущей как в ее канонических пределах, так и вне их, что было яркой демонстрацией присутствия Антиохийской Церкви в числе других Поместных Православных Церквей. Подвиг несения Патриархом этого служения как тогда, так и сейчас, считается в Антиохийской Церкви образцовым.

4.2. Забота Патриарха о клириках

История сохранила воспоминания о жестокости османов во время оккупации Сирии и Ливана. Изучая источники, мы узнаём и о положении Антиохийского Патриархата в то время. В сложившейся ситуации у населения возникла острая жажда духовной пищи. Эта жажда была сильнее нужды в материальных благах. В этих условиях Антиохийская Церковь во главе с Патриархом Григорием начала активно отстаивать право на полноценную жизнь всех людей без исключения, подчеркивая необходимость предоставления им возможности получать достойное образование и быть полноправными членами общества. Эта политика отличалась от проводимой в мусульманском мире, где всячески подчеркивалось превосходство мусульман над последователями других религий. Церковь старалась действовать, полагаясь на евангельские заповеди о любви к ближнему и неприкосновенности человеческой свободы, служивших для Патриарха Григория фундаментом всей его политической и пастырской деятельности.

Патриарх Григорий проявлял особую заботу о том, чтобы архиереи и священники имели полноценную возможность для духовного окормления своей паствы. 25 июня 1909 г. в журнале «Ан-Наама» была опубликована речь Патриарха, в которой он говорил о сложности несения этого подвига. Послание было обращено к митрополитам, священникам, монахам и самой пастве: «Возлюбленные о Святом Духе братья, мы исполняем долг ради нашей великой веры и культуры перед Всесильным Богом, перед народом, которому мы служим, и перед государством, в котором мы живем... Это долг – быть совершенными, как наш Учитель (Мф. 5:48)... Как мы сказали, руководитель должен быть из народа, в народе и для народа, и поэтому нужно, чтобы он помогал ему со всем усердием на пути к совершенствованию и успеху...»²¹⁴

Патриарх Григорий заботился и о развитии богословской школы Антиохийского Патриархата, находившейся при Баламандском монастыре в Ливане, которой он руководил еще в бытность митрополитом Триполийским. В 1907 г. там обучалось тридцать студентов, занятия проводили семь профессоров²¹⁵. Впоследствии число преподавателей было увеличено, чтобы повысить уровень образования клириков и усовершенствовать их знания и навыки. Выпускник 1907 г. иеродиакон Александр (Джеха), ставший в 1921 г. настоятелем Баламандского монастыря, а в 1934 г. митрополитом Триполийским, вспоминал: «...по распоряжению Патриарха школа приняла четырнадцать новых студентов и всегда готова открыть свои двери для поступающих с хорошей успеваемостью и надлежащим поведением»²¹⁶.

В 1909 году Патриарх направил в Российское посольство письмо на имя секретаря Самсонова, в котором рассказал о бедственном финансовом положении страны и о нуждавшихся в помощи священнослужителях²¹⁷. Патриарх по возможности посылал священникам денежные средства и священнические

²¹⁴ Антиохийский Патриархат и всего Востока. Ан-Наама. Факты и события. 15 июня, 1909. С. 169.

²¹⁵ Сина Абуд. Баламандский монастырь – духовная школа. С. 124.

²¹⁶ Там же. С. 128.

²¹⁷ Хроники Антиохийского Патриархата. Часть I. Документ № 1368. С. 305.

облачения в качестве подарка на праздники²¹⁸. Предстоятель обратился к Синоду Русской Церкви с просьбой помочь Антиохийской Церкви в ее нуждах и обязался оказывать помощь новым присоединенным к православию епархиям.

В ответ на свое обращение Патриарх Григорий получил 1000 российских рублей²¹⁹. Благодаря отеческому отношению и личной святости Патриарха Григория митрополит Ассирийской Церкви Востока и два священника вернулись в лоно Матери-Церкви²²⁰. В 1912 году в Хомсе Митрополит Хомский Афанасий совершил чин их присоединения к Церкви после отречения от всех лжеучений, произнесенного ими вместе с паствой. После чего возвратившийся митрополит сказал: «Во имя Отца и Сына и Святого Духа. Я – презренный Петр, по милости Божией епископ Садада и его окрестностей, возвращаюсь в Святую Соборную боголюбивую Православную Церковь, дабы она приняла меня в свою ограду, как одного из своих верных чад. Мы принимаем учение Православной Церкви с законным послушанием и отрицаемся всякой ереси...»²²¹.

Патриарх Григорий тесно взаимодействовал с епископом Бруклинским Рафаилом (Хававини) по вопросу сбора пожертвований с иммигрантов для помощи Антиохийской Церкви и высылал ему отчеты о потраченных средствах. Однажды он направил благодарственное письмо, адресованное всем жертвователям, в котором, в частности, было сказано следующее: «...опубликуйте на страницах Вашего журнала слова утешения дорогим жертвователям, и, пожалуйста, добавьте к ним выражение нашей благодарности за их щедрые благодеяния. Сказать это – является нашим долгом...»²²².

Патриарх Григорий всегда проявлял отеческую любовь к пастырям и пастве и уделял особое внимание воспитанию в священниках качеств, подобающих достойным служителям слова. Он ходатайствовал об основании русской монашеской общины в монастыре святого пророка Илии в района Швайя в

²¹⁸ Хроники Антиохийского Патриархата. Часть II. Документ № 1425. С. 28; № 1624. С. 69.

²¹⁹ Триполи Епархия. Аль-Калима. Официальная переписка. 15 ноября, 1911. № 22. С. 436.

²²⁰ Послание № 1. 1984. С. 48.

²²¹ Рустам А. Указ. соч. С. 358–359.

²²² Триполи Епархия. Аль-Калима. Внутренние события. 1907. 15 апреля. № 23. С. 154–155.

Ливане во главе с наместником Крестовоздвиженского монастыря на Святой Горе Пантелеимоном. Важным условием являлось то, что монахи должны были почитать Патриарха Григория как своего Предстоятеля. Монастырь передал другим Церквам Патриархата вино объемом в 250 ратлей²²³, а также обязался выплачивать Антиохийской Церкви 200 лир ежегодно в течение трех лет и еще большую сумму по их истечении²²⁴. Это решение было основано на постановлении, принятом Антиохийским Священным Синодом на заседании 24 июля 1913 г. с целью создания монашеских общин, которые бы жили в соответствии с законами и решениями Святых Вселенских Соборов, а также по монашеским правилам святых Антония Великого, Василия Великого, Феодора Студита и др.²²⁵.

Пастырская забота Антиохийского Патриарха отмечалась всеми; он старался оказывать посильную материальную или духовную помощь каждому. В качестве примера материальной поддержки можно привести случай, когда в 1913 г. Патриарх попросил находившийся в окрестностях Хомса монастырь святого Георгия передать часть сельскохозяйственной продукции Аккарской митрополии²²⁶. Патриарх Григорий организовал празднование 25-летия архиерейской хиротонии митрополита Хамийского Григория (Джибара), отметив тем самым его плодотворное служение в епископском сане. Антиохийский Предстоятель инициировал сбор пожертвований на бурение водяной скважины в епархии Хамы²²⁷.

Его отношения с членами Священного Антиохийского Синода были очень близкими: он настоял на том, чтобы несколько митрополитов прошли курс лечения ввиду ухудшения состояния их здоровья. 25 сентября 1918 г. он послал письмо митрополиту Триполийскому Александру (Джехе) с просьбой дать совет по поводу того, стоит ли возвращать митрополита Герасима (Масарра) к своей

²²³ Арабская мера веса равная 144 дирхемам или 449,28 грамм.

²²⁴ Триполи Епархия .Аль-Калима. Политические новости. 1912. 15 августа. № 16. С. 665-666.

²²⁵ Дыбс М. Указ. соч. С. 186.

²²⁶ Стивен Н., свящ. История православной митрополии Аккара. Бейрут, 1994. С. 459.

²²⁷ Дыбс М. Указ. соч. С. 113.

пастве в Бейруте после того, как османский Вали запретил ему продолжать служение.

«Божией милостью Григорий,

Патриарх Антиохийский и всего Востока

После братского рукопожатия... по поводу нашего возлюбленного брата митрополита господина Герасима – мужа великой чистоты и достоинства, находящегося в добром здравии и подъеме сил, мы хотим узнать Ваше мнение как одного из членов Священного Антиохийского Синода, возможно ли его возвращение на свою кафедру при новом руководстве... Благодать Божия да будет с нами и посреди нас.

Ваш брат во Христе Патриарх Антиохийский и всего Востока Григорий»²²⁸.

4.3. Попечение о вдовствующих кафедрах

Патриарх и члены Синода прилагали много усилий к осуществлению должного пастырского руководства при многочисленных трудностях, с которыми приходилось сталкиваться в то время. Возглавляемый Патриархом Григорием Синод решил избрать новых епископов.

Результат состоявшихся выборов:

1. Захария (Раджи) в 1908 г. назначен на Басра-Хуранскую кафедру, оставленную митрополитом Иоанникием в 1900 г.²²⁹
2. Александр (Таххан) в 1908 г. назначен митрополитом Триполийским после того, как митрополит Григорий стал Патриархом.
3. Рафаил (Намар) в 1912 г. назначен в Алеппскую епархию вместо ушедшего на покой митрополита.
4. Нифон (Саба) в 1923 г. назначен в Захлейскую и Баальбскую епархию.
5. Феодосий (Абу Реджели) в 1923 г. назначен на Тирско-Сидонскую кафедру в Ливане через семнадцать лет после смерти прежнего епископа в 1906 г.

²²⁸ Там же.

²²⁹ Рустам А. Указ. соч. С. 341.

6. Виктор (Абу Асли) в 1923 г. назначен митрополитом Нью-Йоркским и всея Северной Америки.

7. Епифаний (Заид) в 1925 г. назначен в Хомскую епархию после кончины митрополита Афанасия (Аталла) в 1923 г.

8. Архимандрит Игнатий (Хрейке) назначен в Хамийскую епархию после кончины ее главы Григория (Джибара) в 1925 г.

9. Епископ Николай (Абдалла) избран епископом Аксумским в 1927 г., возведен на кафедру в 1931 г.

10. Епископ Илия, бывший викарным епископом митрополита Бейрутского Герасима (Масарра) с 1926 г., в 1936 г. назначен на кафедру после кончины митрополита.

11. Мелетий (Катыни) назначен на Диярбакырскую кафедру.

12. Михаил (Шехаде) назначен епископом Рио-де-Жанейрским и Бразильским.

Следует упомянуть о том, что во время своего пребывания в России в 1913 г. Патриарх Григорий рукоположил епископов Русской Православной Церкви:

1. Кременецкого Дионисия (Валединского), впоследствии ставшего первоиерархом Польской Православной Церкви. Рукоположение состоялось в Почаевской Лавре²³⁰.

2. Алексия (Симанского), впоследствии ставшего Патриархом Московским и всея Руси. Рукоположение состоялось в Великом Новгороде²³¹.

Патриарха Григория интересовала практическая, а не теоретическая сторона пастырской деятельности и поэтому он вел активную просветительскую работу. На страницах вестника Императорского Православного Палестинского Общества от 3 июля 1911 г. мы находим такие строки: «Недавно у Святой Церкви появился новый соперник в лице масонства, которое в связи с приходом к власти в Турции

²³⁰ Карпук Д. А. Значение и история визита Антиохийского Патриарха Григория в Россию в 1913 г. С. 151. Никита (Добронравов), иером. Митрополит Дионисий (Валединский), Первоиерарх Польской Православной Церкви — уроженец г. Муром. Муром, 2007. С. 26-33.

²³¹ Наречение и хиротония во епископа архимандрита Алексия. Новгородские епархиальные ведомости. 1913. 3 мая. С. 618-622.

нового режима, распространило свое влияние по всему Востоку и даже в Сирии и Палестине... Что касается Антиохийского Патриархата, возглавляемого ревностным и бесстрашным Святейшим Патриархом Григорием, то надо сказать, что в последнее время он, собирая силы, начал понемногу готовиться к отражению масонской атаки не только внутри Церкви посредством распространения книг и листовок, разоблачающих масонство и защищающих христианское вероучение, но также и проповедуя в народных собраниях»²³². В то время в Патриархии была открыта собственная типография, учрежден журнал «Ан-Наама»²³³, печатались книги духовного содержания²³⁴.

Несомненно, что пастырские труды Патриарха были тесно связаны с социальными. Он старался содействовать созданию различных благотворительных организаций для оказания помощи бедным и нуждающимся. Им были основаны:

1. Общество святого Георгия для обучения детей-сирот в Дамаске в 1912 г. под руководством митрополита Германа. Целью общества был сбор средств для оплаты певчих кафедрального собора, открытие приюта для бедных и содействие им в получении образования²³⁵.
2. Православное общество «Нур Аль-Худда» в г. Хама в 1912 г., где был создан приют²³⁶.
3. Общество пророка Илии в районе Сахная под Дамаском в 1919 г., которое занималось сбором пожертвований для бедных и нуждающихся²³⁷.
4. Благотворительное общество святого Георгия в ливанском городе Захле в 1919 г. при содействии митрополита Стефана²³⁸.

²³² Триполи Епархия. Аль-Калима. Официальная переписка. 1912. 15 января. № 2. С. 37.

²³³ В пер. с араб. «благодать».

²³⁴ Рустам А. Указ. соч. С. 346.

²³⁵ Архивы Антиохийского Патриархата и всего Востока. Ч. II. Департамент документации и исследований Антиохийской Церкви. Университет Баламанд, Бейрут, 2002. Документы № 1536, № 1562.

²³⁶ Дыбс М. Указ. соч. С. 149.

²³⁷ Архивы Антиохийского Патриархата и всего Востока для православных греков. Ч. II. Департамент документации и исследований Антиохийской Церкви. Бейрут, 2002. Документ № 2054.

5. Благотворительное общество в районе Хиния под Дамаском в 1919 г.²³⁹

6. Женское общество «Шамс Аль-Бир» в Америке в 1925 г. под руководством архиепископа Виктора (Абу Асли)²⁴⁰.

Кроме этих организаций, созданных для оказания помощи бедным в удовлетворения их нужд в условиях войны, при низком уровне жизни и нехватке качественного медицинского обслуживания, в 1920 г. Патриарх Григорий основал Общество «Раудат Аль-Адаб» в г. Забадани в Сирии, Общество помощи обездоленным в Дамаске и Православное общество помощи бездомным в районе Махалля Аль-Майдан в Дамаске.

4.4. Попечение об учебных заведениях

Заботясь о судьбе Антиохийского Патриархата и образовании православных на Ближнем Востоке, в рамках деятельности Императорского Православного Палестинского Общества Николай II распорядился каждый год отправлять им пожертвования. Примерную дату можно узнать из письма императору Николаю II от сестры его супруги – преподобномученицы великой княгини Елизаветы Федоровны:

«Наша главная цель – Палестина и забота о паломниках. Невольно нам пришлось прийти на помощь в деле педагогического образования православных в Сирии, что помешало нашим прямым обязанностям. Ввиду того, что недавно ты пожаловал Антиохийскому Патриарху весьма значительную ежегодную субсидию, финансово мы стали более свободными и можем вновь направить нашу деятельность на ее главные задачи»²⁴¹.

²³⁸ Дыбс М. Указ. соч. С. 120, 149.

²³⁹ Там же.

²⁴⁰ Там же.

²⁴¹ ГА РФ. Ф. 601. Оп. 1. Д. 1254а. Л.21-26 об. – на англ. яз. Цит по: Великая княгиня Елисавета Феодоровна и Император Николай II: документы и материалы (1884–1909 гг.). СПб., 2009. С. 80-81.

Современник этих событий – церковный историк профессор И. И. Соколов в сноске к этому документу указывает: «... в 1908 г. Антиохийский Патриарх Григорий IV получил из средств Министерства иностранных дел единовременное пособие 30.000 руб. и ежегодную субсидию в том же размере»²⁴². После цитирования данного документа Пантелеимон Крестович Жузе приводит следующий комментарий:

«Великая княгиня пишет, что в прошлом году она была против закрытия школ в Сирии, так как “продолжала надеяться, что наши денежные дела поправятся”. Но основные источники дохода Общества по-прежнему сокращались: падали тарелочный сбор на нужды православных в Святой Земле, вербный и кружечный сборы, доход от паломников. <...> На поддержание всех учреждений ИППО требовалось около 410.000 руб., из них 144 000 руб. приходилось на содержание находившихся на попечении Общества 101 школы с количеством учащихся 10.715 человек»²⁴³.

Забота Патриарха Григория простиралась на разные области жизни его паствы в сложной политической ситуации того времени. Замечательным было его рвение откликаться на все нужды. Основание благотворительных обществ, реставрация монастырей и подключение их к водоснабжению (например, монастыря Сайедная²⁴⁴) сопровождалось развитием дела образования²⁴⁵. Большой помощью стало возобновление финансирования образования императором Николаем II.

Под патронажем Патриарха находилась школа «Аль-Асия», в 1917 г. лишившаяся покровительства Императорского Православного Палестинского Общества по причине начала Первой мировой войны и утраты российского влияния в регионе. Основанные ИППО школы стали высшими учебными заведениями исключительно светского характера. В результате они потеряли

²⁴² Соколов И. И. Православный греческий Восток. С. 26-27.

²⁴³ Там же.

²⁴⁴ Монастырь под Дамаском.

²⁴⁵ Маалуфа И. Первая годовщина смерти Патриарха Григория IV (Хаддада). Бейрут, 1929. С. 8.

связь с храмами, больницами и монастырями, при которых были основаны. Поэтому Патриарх был особо заинтересован в том, чтобы наладить деятельность этих учебных заведений и вернуть им прежнюю направленность²⁴⁶. Принимались меры по развитию образовательной активности в регионе, для чего на пост директора школы «Аль-Асия» в 1910 г. был назначен Иса Маалюфа, регулярно докладывавший Патриарху о ходе ее работы²⁴⁷. Патриарх всегда старался найти возможность для оказания помощи школам, пожертвовав 12 октября 1911 г. 200 французских лир из личных средств на покупку имущества. Кроме того, он регулярно обращался к благотворительным организациям с просьбой не прекращать поддержку образовательных учреждений. Благотворительное общество святого Георгия организовало ежемесячное пожертвование в размере 3 гиней; общество «Нур Аль-Ихсан» пожертвовало 120 золотых французских золотых лир на нужды православных школ Антиохийского Патриархата. Кроме того, Патриарх поручал приближенным лицам, отправлявшимся в заграничные поездки, просить поддержки у эмигрантов. Среди таких лиц был патриарший делегат из Ливанской епархии священник Авраам Маалюф Аль-Хури, получивший от Патриарха поручение собирать пожертвования в Американской епархии на строительство школы в ливанском районе Кафр Икаб²⁴⁸.

Следуя патриаршему пастырскому курсу, чада Антиохийского Патриархата с большим усердием принимали участие в деятельности по основанию школ, несмотря на тяжелую политическую ситуацию в стране во время Первой мировой войны и после нее.

К 1909 г.²⁴⁹ школы были основаны во всех районах Антакии²⁵⁰; к 1910 г. в Ливане основаны школы в деревне Фи'а²⁵¹; в 1911 г. в ливанском городе Дума

²⁴⁶ Зайтун Д. Школы «Аль-Асия». Путь в один с половиной века (1840–1990). Дамаск, 1991. С. 77.

²⁴⁷ Архивы Антиохийского Патриархата и всего Востока для православных греков. Ч. I / Департамент документации и исследований Антиохийской Церкви. Бейрут, 2001. Документ № 1336 от 7 июля 1909 г.

²⁴⁸ Триполи Епархия. Аль-Калима. Церковные новости. 1912. 15 августа. № 16. С. 420.

²⁴⁹ Антиохийский Патриархат и всего Востока. Ан-Наама. Факты и события. 1909. 15 июля. С. 681.

открылась школа святого Иоанна Крестителя²⁵². Также были открыты школы для мальчиков в районе Марджаюн и для девочек в Тире и Сидоне (основана Императорским Православным Палестинским Обществом)²⁵³, а также школа «Аль-Бустан» (основана в районе Матн преподавателем арабского языка Патриаршей школы «Аль-Асия» между 1910 и 1915 гг.²⁵⁴), школа «Ас-Салям» (основана митрополитом Бейрутским по указу султана) и другие школы. В сирийском городе Хомс в 1910 г. митрополит Афанасий основал православную гимназию²⁵⁵.

Следует упомянуть о том, что в сентябре 1927 г. народное собрание позволило девочкам учиться в национальных школах вместе с мальчиками. До этого они могли учиться только отдельно или в иностранных школах.

Патриарх не ограничивал свою деятельность в сфере образования и науки пределами своей страны, он посылал студентов на обучение за границу как на канонической территории Антиохийского Патриархата, так и за ее пределами. Многие студенты были отправлены учиться в Баламандский университет и Американский университет в районе Кафтин. Патриарх также послал много молодых людей учиться в Россию, Грецию, Румынию и другие европейские страны. В музее Императорского Православного Палестинского Общества сохранился список одиннадцати сирийских студентов, учившихся в Киевской духовной академии, Московской духовной академии, Императорском Московском университете, Лазаревском институте и др. Сопоставив арабские и российские списки обучавшихся в России сирийских студентов, мы установили, что четверо из них были чадами Антиохийского Патриархата, а именно Епифаний

²⁵⁰ Территория современной Турции.

²⁵¹ Саба Р. Аспекты истории региона Аль-Кура в Османской империи. Материалы первой конференции в районе Кура 16 и 23 апреля 1994 г. С. 277.

²⁵² Антиохийский Патриархат и всего Востока. Ан-Наама. Местные новости . 1913. Февраль. С. 138.

²⁵³ Стивен Н. История православной архиепископии Сидон. Бейрут, 1994. С. 67-68.

²⁵⁴ Комиссия православных исследований. Выдающиеся православные люди Ливана. Под руководством посла Генри Абу-Фадиля и журналистки Лулу Саибаа. Изд. 1-е, Ливан, 1995. С. 58.

²⁵⁵ Рустам А. Указ. соч. С. 339.

Заид из Дейр Атие, священник Афанасий Клейде из Дамаска, Абдо Жезара Снеж и Михаил Искендер из Хомса.

4.5. Патриаршие визиты в другие страны

В целях укрепления дружественных связей с другими Церквями и Османским султанатом, 9 февраля 1913 г. Патриарх отправился в путешествие, имевшее историческое значение. Конечной точкой его маршрута была Российская империя, куда он был приглашен императором Николаем II на торжественное празднование 300-летия дома Романовых²⁵⁶. По пути в Россию Патриарх Григорий посетил Измир и Константинополь, где встретился с людьми, обладавшими высоким социальным и политическим статусом, и заверил их в том, что Антиохийская Церковь пребывает в союзе братской любви со всем внешним миром, несмотря на то, что в результате сложной политической ситуации некоторые связи ослабли²⁵⁷.

4.5.1. Визит в Измир

Первой остановкой на пути Патриарха Григория в Россию стал турецкий город Измир, где он был встречен делегацией вилайета Абдин и тысячами проживавших там чад Православной Церкви. Вали Хусейн Назым-паша обеспечил Патриарха всем необходимым для передвижения по городу. Патриарх посетил воинскую часть, встретился со своим другом Исмаилом Фадилем Пашой, после чего отправился в церковь, где его ожидал митрополит Хризостом с представителями клира²⁵⁸.

²⁵⁶ Рубанков К. С. Празднование 300-летия дома Романовых (1913 г.) в воспоминаниях членов династии и их приближённых. Сост. и науч. ред. А. М. Белов, А. В. Новиков. Романовские чтения. Центр и провинция в системе российской государственности. Кострома, 26–27 марта 2009 года: материалы конференции. — Кострома: КГУ им. Н. А. Некрасова, 2009.

²⁵⁷ Рустам А. Указ. соч. С. 349.

²⁵⁸ Триполи Епархия. Аль-Калима. Церковные новости. 1913. Май. № 5. С. 280.

4. 5. 2. Визит в Константинополь

В порту Патриарха встречал представитель Высочайшего правительства, после чего Патриарх был препровожден в приемный зал османского Вали, где встретился с доверенным лицом его Святейшества Патриарха Константинопольского. На встрече присутствовали представители посольства России и доверенное лицо Патриарха Иерусалимского. 16 февраля, после встречи с султаном Мехмедом V, Патриарх Григорий направился в резиденцию Вселенского Патриарха, по пути заехав в дом великого визиря и в Департамент юстиции. Вселенского Патриарха Германа V сопровождали члены Священного Синода в священническом облачении до кафедрального собора, где состоялась историческая встреча двух Патриархов²⁵⁹.

4. 5. 3. Визит в Россию

О визите в Россию мы знаем из сохранившегося письма Патриарха Григория, написанного на французском языке, отправленного в Патриархию в Дамаске и впоследствии опубликованного в журнале «Ан-Наама». Патриарх описывал свое прибытие следующим образом: «Наш приезд был встречен с большим теплом, и затем мы приняли участие в панихиде, на которой молились в кладбищенской церкви о упокоении почивших о Боге царей. Затем мы приняли участие в Божественной литургии в монастыре Александра Невского, окончившейся пением многолетия, и получили внимание высочайших особ во время предстояния перед Императорским Величеством. Его Величество и его мать облобызали крест из рук Нашей Мерности, и мы обратили к Его Величеству поздравления и пожелали многих лет...»²⁶⁰. Во время пребывания в России Патриарх был приглашен принять участие в заседании Святейшего Синода, на

²⁵⁹ Антиохийский Патриархат и всего Востока. Ан-Наама. Местные новости. 1913. Февраль. С. 723-726.

²⁶⁰ Антиохийский Патриархат и всего Востока. Ан-Наама. Местные новости. 1913. Март. С. 803.

котором ему преподнесли в подарок крест, в свое время подаренный Святейшему Синоду отцом Николая II²⁶¹.

4.6. Продолжение трудов Патриарха Григория IV

Достижение успеха на любом поприще зависит от двух основополагающих факторов: деятельности на пути к достижению цели и личности человека. Во-первых, важно уметь преодолевать встречающиеся на пути трудности, а во-вторых, ведущую роль играют человеческие мудрость и честность. Первое часто вступает в противоречие со вторым, поэтому многие великие исторические деятели действовали по принципу «цель оправдывает средства», не принимая в расчет нравственные нормы.

На протяжении всей жизни Патриарха Григория IV (Хаддада) чаша весов перевешивала в сторону добра. Он всегда следовал нравственным законам и добивался успеха в своей церковно-политической карьере. В годы войны и в годы страшной тирании, когда люди отказывались от всех нравственных норм и принципов, Патриарх Григорий продолжал им следовать. Чувства антиохийского народа к нему описать непросто. Скажем только: «По плодам их узнаете их» (Мф. 7:16). Именно «по плодам» мы знаем великих Антиохийских Патриархов Макария III, Илию IV и Игнатия IV (1979), а также митрополита Илию (Карам)²⁶² и других архиереев.

Они оставили заметный след в истории Церкви, что подчеркнул Святейший Патриарх Московский и всея Руси Кирилл в слове, произнесенном на Антиохийском подворье в Москве в 2016 г. после совместного богослужения с митрополитом Филиппопольским Нифоном (Сайкали) – настоятелем подворья и постоянным представителем Антиохийской Церкви в России²⁶³. Это живое

²⁶¹ Триполи Епархия. Аль-Калима. Церковные новости. 1913. Май. № 5. С. 34.

²⁶² Подробнее см.: Гаврюшин Н. Митрополит Илия (Карам) и Россия. М., 2005. С. 62–93.

²⁶³ В праздник Собора Архангела Гавриила Святейший Патриарх Кирилл совершил Литургию на Антиохийском подворье в Москве. Русская Православная Церковь : официальный сайт

свидетельство того, что жизнь и подвиги Патриарха Григория IV имеют значение не только для Антиохийской Церкви, но и для других Поместных Церквей; поскольку он приложил много усилий к достижению общецерковного единства и мира. В особенности это касается Русской Церкви, с которой у Антиохийской Церкви исторически сложились тесные братские отношения, и которую Патриарх Григорий очень любил, как и всю Россию в целом. Святейший Патриарх Кирилл заставил нас вновь задуматься о том, сколь много сделал Патриарх Григорий для достижения стабильности в мире, как он ревностно служил обществу ради его блага, и о том, что любовь часто простирается даже до крестной смерти, как любовь Господа Иисуса Христа, чьим верным последователем был Патриарх Григорий.

Он разделял тяготы своего народа. В сложной политической ситуации в регионе он отдавал другим всё, что у него имелось, тем самым проявляя уважение к людям, не пожелавшим покинуть родную землю в столь трудный для них период. Подобно тому, как душа наставляется на подвиги чтением житийной литературы, чувство национальной принадлежности своей стране подпитывалось стойкостью и постоянством Патриарха в его служении.

На годы патриаршества Григория пришлась череда кровопролитных войн и важных исторических событий. Среди них издание Османской конституции, по которой с 1908 г. военная служба становилась обязательной для всего населения; итало-турецкая война 1911-1912 гг.²⁶⁴; Балканские войны 1912-13 гг.²⁶⁵; Первая мировая война 1914-1918 гг.; французский мандат 1921 г.; Сирийская революция 1925-27 гг.,²⁶⁶ а также эпидемия холеры в 1912 г., во время которой, как сообщалось в журнале «Ан-Наама», заболевшие не имели никакой возможности

Московского Патриархата. URL: <http://www.patriarchia.ru/db/text/4573129.html> (дата обращения: 01.02.2022).

²⁶⁴ Beehler William Henry. The History of the Italian-Turkish War. P. 14.

²⁶⁵ Задохин А. Г., Низовский А. Ю. Пороховой погреб Европы (Военные тайны XX века). М.: Вече, 2000. С. 416.

²⁶⁶ Miller Joyce Laverty. The Syrian Revolt of 1925. International Journal of Middle East Studies. 1977. P. 550–555.

получать надлежащее лечение²⁶⁷. В этих сложных условиях Патриарх пребывал со своей паствой, укрепляя народ своим присутствием и мудрым словом, в то время как Османское правительство не оказывало людям никакой поддержки²⁶⁸.

Немаловажно отметить, что Патриарх Григорий и Патриарх Константинопольский содействовали принятию 7 августа 1909 г. поправки к закону о всеобщей мобилизации. Этот закон способствовал равенству призывников из числа мусульман, христиан и нехристиан и освобождал от военной службы священнослужителей и учащихся старших классов²⁶⁹. Идея состояла в том, что человек, трудящийся ради блага других людей, тоже служит своей стране, но иным образом. Митрополит Александр (Джиха), считавшийся учеником Патриарха Григория, говорил, что Османское правительство прислушивалось к словам Патриарха, и тому было достаточно послать своего каваса, чтобы передать необходимое прошение²⁷⁰.

На фоне происходивших политических событий и возрастания роли личности Патриарха Григория в жизни общества и Церкви, в 1912 г. журнал «Ан-Наама» опубликовал пастырское послание, в котором Патриарх представил свое понимание надлежащего церковного воспитания и выразил полное доверие мужественному народу, подчеркнув факт действительного присутствия православных христиан в Османской империи и их патриотической настрой:

«Возлюбленные о Господе братья, митрополиты нашего Патриаршего Антиохийского Престола, архимандриты, иереи и дьяконы, благочестивые меценаты, торговцы, ремесленники, благородные земледельцы и все досточтимые православные христиане нашего Апостольского Престола, живущие в его границах и за его пределами...

... Вы должны знать, что как у граждан страны и сынов Османской родины, у вас есть долг ... почитать султана, которого Бог поставил управлять

²⁶⁷ Антиохийский Патриархат и всего Востока. Ан-Наама // Наружные новости . 1912. Август. С. 245.

²⁶⁸ Документ № 1636 (22/11/1912).

²⁶⁹ Там же. С. 343.

²⁷⁰ Дыбс М. Указ. соч. С. 186.

народом и который своей крепкой рукой с благоразумием управляет его делами. Подчиняйтесь его законной высочайшей власти, словно чада своей матери. Покоритесь правителям, которых поставил султан, и благодаря которым он держит бразды власти ...»²⁷¹.

Некоторые считают, что эта деятельность Патриарха Григория не имеет большого значения, однако в истории принято рассматривать не только выдающиеся события, но также и те, которые способствует изменениям или могут оказать влияние на происходящее. Греческий историк Хризостом Пападопулос писал о нем: «Патриарх Григорий был выдающейся личностью во всем православном мире благодаря своим добродетелям, святости, ревности, широте кругозора, удалению от суетности цивилизации, хранению унаследованных традиций, которые возвращаются в Церковь, способствуя ее процветанию... Когда в Сирии происходили перемены и бушевали политические смуты, подвергавшие Православную Церковь опасности, Патриарх Григорий сумел сохранить ее благодаря своей мудрости, терпению, кротости, ревности и благородству, дальновзоркости и великолепию проводимой им политики в любой ситуации»²⁷². Российская газета «Новое время» разделяла взгляды греческого историка. Так, в феврале 1913 г. в ней вышла статья, в которой о Патриархе Григории сказано: «Патриарх Григорий – служитель Православной Церкви и важная фигура. Он является прирожденным оратором. Его личность широко известна и отличается безупречной репутацией и добродетелью; его сердце болезнует о России и переживает за русский народ, он пользуется большим влиянием и уважением в Сирии»²⁷³.

На протяжении многих лет Русская и Антиохийская Церкви имели добрые отношения друг с другом. Живой пример этому в наши дни – митрополит Филиппопольский Нифон (Сайкали), вселяющий в нас желание погрузиться в

²⁷¹ Антиохийский Патриархат и всего Востока. Ан-Наама. Местные факты. № 1, 1912. Июнь. С. 3-7.

²⁷² Παπαδοπούλου Χρυσοστόμου. Η Ιστορία της Εκκλησίας της Αντιοχίας. Αλεξάνδρεια, 1951. Σ. 848-849.

²⁷³ Антиохийский Патриархат и всего Востока. Ан-Наама. Поздравление. 1913. Март. С. 802.

изучение этих связей, которые он любит сравнивать с выдержанным вином²⁷⁴. Русская Церковь была первой Поместной Церковью, признавшей митрополита Григория (Хаддада) новым Антиохийским Патриархом. Осознавая, что она является первой союзницей Антиохийской Церкви, Патриарх Григорий решил обратиться к ней за помощью в трудное для него и его паствы время. Ранее мы уже писали о многочисленных трудностях, с которыми приходилось сталкиваться православным арабам Антиохии, самой тяжелой из которых, вероятно, можно назвать противостояние постоянно возраставшей католической и протестантской экспансии. Вот что писал об этой проблеме профессор Петербургской духовной академии И. И. Соколов в своей статье «Антиохийская Церковь. Очерк ее современного состояния»: «Как латиняне, так и протестанты имели в Сирии многочисленные школы разной направленности и характера, благотворительные заведения, специальные миссионерские организации, целые общины, сильно импонировавшие православному населению страны богатством и благоустройством своих учреждений. Кроме того, в Сирию проникло масонство и постепенно завоевывает православное население. Необходима энергичная и целесообразная организация внутренних сил Антиохийской Церкви для противодействия инославному и масонскому влиянию в православной среде. Антиохийская Патриархия по мере возможности ведет борьбу с этим сильным врагом»²⁷⁵.

Следует отметить, что основным преимуществом иностранных миссионеров и масонов было наличие финансирования извне, которого не было у Антиохийской Церкви, что делало ее более уязвимой и слабой по сравнению с ними. Это заставило Патриарха Григория искать покровительства у Русской Церкви. Он отправился к российскому консулу в Дамаске Борису Шаховскому и изъявил ему свое желание принять участие в праздновании 300-летия дома

²⁷⁴ Из личной беседы автора диссертации с митрополитом Нифоном (Сайкали), 25 октября 2016 г.

²⁷⁵ Отчет о деятельности Галицко-русского благотворительного общества в Санкт-Петербурге за 1912 г. Московский публичный и Румянцовский музей, XIII-17532, СПб, 1913. С. 27.

Романовых, на что вскоре получил положительный ответ²⁷⁶. Официальная цель визита была сформулирована так: «Лично принести Государю Императору приветствие от Антиохийской Церкви и вместе с ней выразить свое признание Царствующему Дому за оказываемое ей высокое и мощное покровительство»²⁷⁷.

Встреча Императора с Патриархами Антиохийским и Московским явила собой живую икону мира и любви между Церквями. Подобная этой встреча имела место также во время визита Патриарха Иоакима V (Дау) (1581–1592), предложившего своей властью возвести в Патриархи митрополита Московского²⁷⁸. Россию также посетил Патриарх Макарий ибн Заим (1647–1672). В годы патриаршества Григория на национальном и международном уровнях произошло много перемен.

В России начались приготовления к празднованию 300-летия дома Романовых²⁷⁹. Подготовка к этому историческому событию велась очень тщательно²⁸⁰. Она включала в себя организацию торжественного приема по случаю приезда Антиохийского Патриарха. В газете «Новое время» было опубликовано обращение Императора, в котором, в частности, было сказано следующее: «В свете древних исторических отношений между нашими великими предками – российскими царями и восточными антиохийскими Патриархами, мы издали высочайший указ, пригласив Его Блаженство, Блаженнейшего Патриарха Антиохийского Григория возглавить посвященные 300-летию нашей семьи Романовых торжества, которые начнутся 21 февраля 1913 года»²⁸¹.

²⁷⁶ Триполи Епархия. Аль-Калима. Официальная переписка. 1913. Май. № 5. С. 280.

²⁷⁷ Ожидаемое прибытие в Россию Патриарха Антиохийского Григория. Приложение к Церковным ведомостям. 1913. № 4. С. 199-200, цит. по: Карпук Д. А. Значение и история визита Антиохийского Патриарха Григория в Россию в 1913 г.. Православный палестинский сборник. Выпуск 112. М. 2016. С. 147.

²⁷⁸ Панченко К. А. Иоаким V. Православная Энциклопедия. режим доступа: <http://www.pravenc.ru/text/468921.html> (дата обращения: 01.02.2022).

²⁷⁹ Правительственный вестник. 1911. 6 (19) августа. № 170. С. 3.

²⁸⁰ Мансурова О. Кликушина Т. Николай II на станции Балакирево. Александровский Голос Труда (15.07.2009).

²⁸¹ Антиохийский Патриархат и всего Востока. Ан-Наама. Местные факты. 1913. Март. С. 229-230.

На основании императорского указа члены Российского Святейшего Синода встретились с доверенным лицом Императора и постановили следующее²⁸²:

1. В знак почтения перед Антиохийским Патриархом только он будет совершать Божественную Литургию в митре, в то время как остальные митрополиты, епископы, архимандриты и священники будут сослужить ему только в клобуке, как это бывает на службах в Антиохийской Церкви, где, в отличие от русской традиции, митру дозволено носить одному лишь Патриарху.

2. В Одессе Патриарха встречает представитель Святейшего Синода в священническом облачении с духовными песнопениями и сопровождает его до Петербурга. Патриарха должны принимать подобным образом во всех городах на его пути.

3. В Петербурге в честь Патриарха будет проведен торжественный прием. Перед патриаршей каретой должен будет идти архидьякон Антиохийской Церкви, неся патриарший посох.

4. В ходе встречи Патриарха с Его Величеством Императором Патриарх будет облачен в мантию, а Император в царское одеяние. Этой традиции следовали византийские императоры при встрече с константинопольскими Патриархами.

5. Патриарх будет жить в резиденции в монастыре Александра Невского.

6. Во время совершения Божественной Литургии Патриарх будет восседать на золотом троне в сшитом специально для него богослужебном облачении.

7. Император вручит Патриарху орден святого Александра Невского 1-ой степени.

Патриарх Григорий также начал подготовку к своему пастырскому визиту. Он опубликовал обращение ко всем жителям своей страны, завещав им сохранять хорошие отношения друг с другом и в особенности с султаном. Это пожелание стало важным политическим ходом, своего рода завуалированным посланием для

²⁸² Дыбс М. Указ. соч. С. 130-131.

Османского правительства. Суть заключается в том, что все религиозные общины, будь то мусульмане или христиане, равны в своих правах в обществе и отношения между людьми разного социального статуса и вероисповедания должны быть сбалансированы. Патриарх адресовал священнослужителям Антиохийской Церкви следующие слова:

«... Мы завещаем вашему благословенному обществу, собранному во всех уголках благословенной Патриархии, чтобы вы вели себя так, как это необходимо, материально и духовно помогая Высочайшей власти на благо победоносного османского мира...

Мы завещаем нашим почтенным братьям-митрополитам бодрствовать и прилагать все усилия для укрепления паствы Христовой, которую Господь сподобил их пасти... и с радостью исполнять то, что повелевает Высочайшее правительство... Мы завещаем нашим сыновьям-священникам быть образцом для паствы на всяком их пути.

Мы завещаем нашим заслуженным сыновьям-ученым наполняться знаниями, словно обильными источниками, чтобы их желание в приобретении полезных знаний только возрастало...

Мы завещаем нашим заслуженным знатым сыновьям прилагать усердие, представляя народ, чтобы Высочайшее правительство смотрело на них, как отец смотрит на своих сыновей...

Мы завещаем нашим сыновьям шейхам и собранию сыновей, «пребывать в молитве»²⁸³ о благостоянии престола Аль-Усман...»²⁸⁴.

Патриарх отправился в Россию в сопровождении делегации в составе четырнадцати человек, в том числе клириков и мирян²⁸⁵. Патриарха Григория также сопровождали архиепископ Триполийский Александр (Таххан) (впоследствии Патриарх Антиохийский Александр III) и родная сестра Патриарха

²⁸³ На арабском выражение *واصل الدعاء* обозначает последователей религии ислам.

²⁸⁴ Антиохийский Патриархат и всего Воста. Ан-Наама. Местные новости. 1913. Февраль. С. 673 – 676.

²⁸⁵ Правительственный вестник. 1913. 21 февраля (6 марта). № 43. С. 7.

Григория Сусанна Хаддад²⁸⁶. В столице на Варшавском вокзале 20 февраля Патриарха Григория встречали первенствующий член Святейшего Синода митрополит Санкт-Петербургский Владимир (Богоявленский), впоследствии прославленный как священномученик в Соборе новомучеников и исповедников Российских, с сонмом духовенства, а также обер-прокурор Синода В. К. Саблер с главами различных синодальных учреждений»²⁸⁷. Для участия в торжествах прибыл еще один высокопоставленный гость – митрополит Сербский Димитрий (Павлович)²⁸⁸, который по прибытии написал: «Мы благополучно достигли города Петербург в среду днем, нас встретили с большим почтением и радушием...».

При встрече Патриарха российский монарх сошел со своего трона и поклонился Патриарху, а тот благословил его и по русскому обычаю поцеловал в плечо. Император поцеловал голову и десницу Патриарха... После поздравления с приездом Патриарх сел на скамью рядом с тронном, и император сказал ему: «Я давно слышал о желании Вашего Блаженства приехать ко мне... Прошу Вас, помолитесь за меня Богу Вышнему». На это Патриарх ответил: «Я грешный человек, господин мой, но да даст Вам Господь по сердцу Вашему и по Вашей вере, и да исполнятся все Ваши надежды, и да утвердится трон Ваш на веки». Император встал с трона и еще раз поцеловал десницу Патриарха²⁸⁹. Затем они обменялись подарками. Патриарх прочел написанную на пергаменте антилопы речь на арабском языке и преподнес императору эту рукопись. На обратной стороне пергаменты была икона святых апостолов Петра и Павла²⁹⁰. Николай II поблагодарил Патриарха и вручил ему, как было запланировано, орден святого Александра Невского 1-ой степени, а также клобук с украшенным алмазами

²⁸⁶ Карпук Д. А. Значение и история визита Антиохийского Патриарха Григория в Россию в 1913 г. Православный палестинский сборник. Выпуск 112. М., 2016. С. 147-148.

²⁸⁷ Там же.

²⁸⁸ Там же.

²⁸⁹ Маалуфа И. И. Первая годовщина смерти Патриарха Григория IV (Хаддада). Бейрут, 1929. С. 53.

²⁹⁰ Абс Ф. Х. Конференция “Абеи в истории”. Григорий IV, Патриарх Антиохийский и всего Востока. 1999. С. 33.

крестом, который носят епископы по обычаю Русской Церкви²⁹¹. Патриарх Антиохийский принял участие во всех торжественных мероприятиях по случаю этого великого для русского народа события и неоднократно служил Божественную литургию.

В Соборе Казанской иконы Божией Матери он служил в подаренном императором архиерейском облачении²⁹². Во время службы Патриарх прочитал Евангелие на арабском языке, а все возгласы, за исключением «Твоя от Твоих...», произнес на церковно-славянском. После Литургии Патриарх вместе со своей свитой проследовал в царский дворец на обед, на который были приглашены около 2500 человек.

На этом пребывание Патриарха Григория в России не закончилось. Он принял участие в одном из заседаний Российского Святейшего Синода, где ему был подарен крест с украшениями – тот самый, который во время торжественной процессии несли перед его каретой, а также во время церковных церемоний²⁹³. На этом заседании Синод постановил рукоположить архимандрита Алексия (Симанского) во епископы. Впоследствии Патриарх Григорий принимал участие в торжественной хиротонии и возложил руки на нового епископа²⁹⁴, которому в 1945 г. было суждено стать Патриархом Московским и всея Руси²⁹⁵.

В Почаевской Лавре Патриарх Григорий принял участие в хиротонии епископа Кременецкого Дионисия (Валединского), впоследствии ставшего главой Польской Православной Церкви²⁹⁶.

По словам профессора МГИМО Калерии Беловой, Патриарх Алексий I (Симанский) считал себя духовным сыном рукоположившего его Патриарха

²⁹¹ Антиохийский Патриархат и всего Востока. Ан-Наама. Общие факты. 1913. Апрель. С. 89.

²⁹² Правительственный вестник. 1913. 23 февраля (8 марта). № 44. С. 2.

²⁹³ Абс Ф. Х. Конференция «Абеи в истории». Григорий IV, Патриарх Антиохийский и всего Востока. Ноябрь, 1999. С. 34.

²⁹⁴ Карпук Д. А. Указ. соч. С. 151.

²⁹⁵ Рустам А. История великого града Божьего Антиохии. Часть третья (1453-1928 гг.). Издательство «Ан-нур». С. 369.

²⁹⁶ Карпук Д. А. Указ. соч. С. 151.

Антиохийского Григория IV (Хаддада)²⁹⁷. Патриарх Григорий был для нового епископа словно открытая книга, которую он изучал всю жизнь. Митрополит Алексей был милостивым отцом и успокоителем душ и полагал душу за ближних точно так же, как это делал Патриарх Григорий²⁹⁸, который верно служил страдавшим от человеческой жестокости и беспринципности, став для них мирной гаванью, в которой они находили пристанище.

Патриарх Григорий пробыл в России до середины мая 1913 г.²⁹⁹. За это время он помог решить некоторые негативно влиявшие на Антиохийскую Церковь проблемы в области пастырства и сохранить ее от нападков еретиков и раскольников. Кроме того, он принял участие в диспуте со старообрядцами. Следует подчеркнуть, что Патриарх Григорий не был противником древнерусских обрядов. Так, он принял участие в единоверческом богослужении, «двуеперстно крестился, двуеперстно одной рукой благословлял», а в конце литургии «говорил проповедь по старому обычаю не с амвона, а посередине церкви, сидя на кафедре»³⁰⁰. Это событие было поистине знаковым для отношений между старообрядцами и новообрядцами. Мы помним, что предшественник Патриарха Григория Патриарх Макарий возглавил в 1666–1667 гг. Большой Московский Собор, осудивший старые обряды. Задолго до снятия анафем со старого обряда, случившегося лишь в 1971 г., Патриарх Григорий служил и молился по старинному древнерусскому обычаю, как преподобный Сергей Радонежский и сонм других русских святых, свидетельствуя тем самым о равночестности и равноспасительности обоих обрядов. 1 мая Патриарх Григорий участвовал в

²⁹⁷ Белова К. Конференция “Православный Восток”. Россия и православный Восток. Духовные отношения между Русской и Антиохийской Церквами в XX в. Бейрут, 1998. С. 145.

²⁹⁸ Пасха в осажденном городе. Интернет-журнал Православный Санкт-Петербург, № 4 (232). URL: <http://www.pravpiter.ru/pspb/n232/ta008.htm> (дата обращения: 01.02.2022).

²⁹⁹ Никон (Рклицкий), архиепископ. Митрополит Антоний (Храповицкий) и его время 1863–1936. (Переиздание книги: Жизнеописание блаженнейшего Антония, митрополита Киевского и Галицкого. Т. 1–7. — Нью-Йорк, 1956–1961), Книга 1-я, Н. Новгород, 2003. С. 677.

³⁰⁰ Карпук Д. А. Значение и история визита Антиохийского Патриарха Григория в Россию в 1913 г. С. 150.

прославлении святителя Гермогена, жившего до никоновской реформы и служившего по старому обряду³⁰¹.

Во время своего пребывания в России Патриарх Григорий получил множество пожертвований и подарков. Так, решением Российского Синода было постановлено пожертвовать Антиохийской Церкви по просьбе ее Предстоятеля 50 пудов мира. Во время посещения высоким гостем Синодальной типографии ему подарили по одному экземпляру всех изданий³⁰².

Деятельность Патриарха Григория не была оставлена без внимания: за его заслуги в области распространения духовных знаний ученый совет Московской духовной академии наградил его титулом почетного профессора. После утверждения этого решения Святейшим Синодом новость была напечатана в журнале «Церковные ведомости»³⁰³.

О значении визита Патриарха Григория кандидат богословия Дмитрий Андреевич Карпук пишет: «Насколько высоким было внимание, можно судить по тому, как подробно корреспонденты даже церковных изданий описывали не только богослужения, но и праздничные обеды и трапезы. Так, в официальном печатном органе Святейшего Синода «Церковных ведомостях» при описании праздничных приемов митрополита Владимира и обер-прокурора Саблера, которые состоялись 22 и 23 февраля, дословно приводились не только приветственные слова, но также тосты и застольные речи. Указывались не только имена высокопоставленных гостей, но и по какую сторону и в какой очередности они сидели рядом с Патриархом»³⁰⁴.

Патриарх Григорий утверждал, что у православной России есть особая миссия, в которую верит православный Восток. 27 марта 1913 г. Патриарх подал докладную записку на имя императора Николая II «О современном состоянии и

³⁰¹ Там же. С. 151.

³⁰² Там же.

³⁰³ Шкаровский М. В. Русские церковные общины на территории Турции (Османской империи) в XVIII–XX вв. Седмица.RU : сайт. URL: <https://www.sedmitza.ru/lib/text/4591495/> (дата обращения: 19.08.2022).

³⁰⁴ Карпук Д. А. Значение и история визита Антиохийского Патриарха Григория в Россию в 1913 г. С. 148.

нуждах Антиохийского Патриархата». Патриарх ходатайствовал о предоставлении единовременного пособия в 140.000 руб., а также ежегодной субсидии в 49.300 руб. сверх ежегодной «Высочайшей милости» в 30 тыс. руб. Однако выделение крупной суммы из государственной казны должно было быть санкционировано Государственной Думой, и поэтому Патриарху пришлось задержаться в России, чтобы подождать решения этого вопроса³⁰⁵.

Патриарх возвратился к своей пастве в январе 1914 г. Тогда же был издан указ Османского правительства, по которому девушкам было позволено учиться в школах и университетах наряду с юношами. Это чрезвычайно важное событие, заслуживающее отдельного внимания, вызвало большой резонанс в обществе, поскольку до этого Османское правительство препятствовало активности женщин в социуме. Как бы подтверждая это решение, Османское правительство наградило некоторых женщин медалями за заслуги. Патриарший журнал «Ан-Наама» опубликовал сообщение о том, что император Николай II подарил крест с украшениями игуменье монастыря Богородицы Сайедная Марьям Самре, сопровождавшей Патриарха Григория в поездке в Россию. Через месяц после публикации Османское правительство наградило игуменью государственной наградой. Такой же награды были удостоены директор благотворительной школы Марьям Джахшан и жена Патриаршего заместителя в центре Ас-Саада в Стамбуле, а также некоторые представители антиохийского клира³⁰⁶. Что хотело этим сказать Османское правительство? Хотело ли оно выступить поборником социальной гармонии? И, что еще важнее: почему именно в это время оно решило позаботиться об образовании женщин? Хотело ли оно таким образом проявить свой позитивный настрой? Было ли это началом полного изменения политики для защиты от надвигавшейся угрозы Первой мировой войны?

Первая мировая война показала истинное лицо Османского правительства. Когда британские войска приблизились к границам Саудовской Аравии, Египта и

³⁰⁵ Там же. С. 149.

³⁰⁶ Антиохийский Патриархат и всего Востока. Ан-Наама. Местные факты. 1912. Июнь. № 1. С. 540, 623.

Турции, Османское правительство изменило свою политику.³⁰⁷ Все его действия были всего лишь махинацией, направленной на сохранение собственных интересов и осуществление контроля над ситуацией, в то время как Патриарх Григорий хотел видеть активное участие людей в жизни Церкви и общества независимо от их пола и социального статуса. Всё, что основано на лжи, по определению ложно. Поэтому понятно, что с началом Первой мировой войны намерения Османского правительства не способствовали достижению мира и стабильности на Ближнем Востоке.

В начальный период Первой мировой войны людям пришлось пережить много горя и страданий: голод, сафарбарлик³⁰⁸, эпидемию чумы и нашествие саранчи, приведшие ко многим смертям среди населения империи, в том числе и православных христиан. Нельзя не упомянуть и эмиграцию в Америку большого числа жителей страны.

Патриарх Григорий стремился помочь своим соотечественникам, независимо от их социального статуса и вероисповедания, пожертвовав в общей сложности 20.000 золотых османских лир, а турки в это время экспортировали в Германию и Австрию крупы сирийского и ливанского производства. Для покрытия части расходов Патриарх Григорий был вынужден заложить подаренный ему российским императором крест, украшенный бриллиантами. Однако через некоторое время нашелся один мусульманин, который выкупил этот крест, предотвратив его перепродажу магазину. Так крест вернулся к Патриарху³⁰⁹.

Согласно одной из бытовавших в народе историй, некая монахиня подошла к Патриарху Григорию и спросила его: «Почему Вы не раздаете хлеб только православным? На всех его не хватит!», на что Патриарх ответил: «Чадое мое, Бог

³⁰⁷ А. Д. Мухаммед Сагиль Таккуш. История османов с момента основания государства до переворота в халифате. С. 543–549.

³⁰⁸ Слово турецкого происхождения (досл. «исход», «переход»), обозначает совокупность военной политики османского правительства, проводимой на закате империи.

³⁰⁹ Бешара Д. Патриарх Антиохийский Григорий IV (Хаддад): иерарх, богослов, дипломат. Антиохийский кризис (1892-1898). Позиция Григория Хаддада и его роль в избрании Патриарха из среды арабов. 2017. С. 92.

дает нам хлеб, несмотря на вероисповедание и пол, посему и мы будем давать его всем»³¹⁰. Патриарх продолжал проявлять заботу обо всех бедных и нуждающихся без исключения. Эти усилия Патриарха Григория заставили султана увеличить объем поставок пшеницы в три раза³¹¹. Все вышесказанное подтверждает тот факт, что вклад Патриарха в жизнь общества носил многосторонний характер и касался не только Православной Церкви, но и заботы обо всей Османской империи.

Политическая обстановка в то время была неустойчива и характеризовалась постоянными переменами. В этой ситуации главнокомандующий османскими войсками Сирии и Ливана Джамаль-паша организовал встречу с Патриархом, после которой они вышли на главную площадь, и Джамаль-паша, прощаясь с Патриархом, громко сказал ему, чтобы стоявшие на ней люди услышали: «Когда я пришел, у меня в кармане был приказ о Вашем изгнании и заточении Вас под домашний арест, как это было сделано с Вашими сослуживцами. Однако сейчас я ухожу с громадным уважением к Вашей благородной личности, и в качестве залога хочу преподнести Вам свои личные четки с пожеланием, чтобы Вы принесли нам победу»³¹².

Отношение к местному населению вторгшихся в Сирию французских захватчиков было враждебным. Под разными предлогами они препятствовали оказанию поддержки православным, разрешая таковую только для католиков. Православным не разрешалось занимать высокие посты и административные должности в подконтрольных французам сферах, таких как таможня, управление железнодорожными путями Хиджаза и табачное производство. Пока Патриарх был жив, французы не могли расколоть православную Патриархию созданием сирийской и ливанской управленческих структур, чтобы пошатнуть национальную Церковь в этих землях. После смерти Патриарха в Церкви

³¹⁰ Абс Ф. Х. Конференция «Абеи в истории». Григорий IV, Патриарх Антиохийский и всего Востока. Ноябрь, 1999. С. 53.

³¹¹ Там же. С. 191.

³¹² Абс Ф. Х. Указ. соч. С. 53.

наступил внутренний кризис. На пост нового Патриарха выдвинули двух кандидатов, и Синод разделился на две партии, каждая из которых поддерживала своего. Причиной этого стало ослабление сильной власти, которой обладал Патриарх Григорий, не позволяя французам манипулировать Церковью и обществом в своих интересах.

Когда французы начали бомбить Дамаск, Патриарх Григорий отправился к верховному комиссару, надеясь убедить его остановить кровопролитие³¹³. Влияние Патриарха Григория на общество Османской империи было столь велико, что даже французский генерал Гуро³¹⁴ считал его одним из крупных национальных лидеров.

Отпраздновав оккупацию Дамаска, которая удалась французам всего за неделю, они стали присматриваться к Патриарху. Они обратили внимание на его смелый характер, принципиальность и патриотизм. Политически он был близок к позиции шерифа Хиджаза, считая, что арабы и сирийские мусульмане должны получить независимость, поддерживал комиссию Кинг-Крейна³¹⁵ и отвергал Французский мандат³¹⁶.

В 1918 г. французы заключили перемирие с арабами, и Патриарх был приглашен на празднование дня Французской Республики в Дамаске, как свидетельствует об этом сохранившееся в патриаршем архиве в Дамаске пригласительное письмо³¹⁷. В 1920 г. итальянское правительство пригласило Патриарха на празднование дня рождения итальянского короля, о чем также свидетельствует одно из писем, хранящихся в патриаршем архиве³¹⁸.

Заслуживает упоминания тот факт, что Патриарх Григорий IV (Хаддад) присягнул на верность королю Фейсалу ибн Али (1885–1933). Оба они были

³¹³ Дыбс М. Указ. соч. С. 199.

³¹⁴ Французский генерал, главнокомандующий колониальных войн в Африке и на Ближнем Востоке.

³¹⁵ Подробнее о комиссии Кинг-Крейна см. в электронной энциклопедии Академии. URL: http://dic.academic.ru/dic.nsf/dic_diplomatic/649/%D0%9A%D0%98%D0%9D%D0%93 (дата обращения: 13.09.2022).

³¹⁶ Аль-Хонд М. Энциклопедия исторической географии. Часть X: Сирия, Ливан. 1997. С. 51.

³¹⁷ Документ № 1636 (22/11/1912).

³¹⁸ Документ № 2383.

патриотами и любили свою родину. Патриарх Григорий через разрешенные Османским правительством в 1908 г. литературные клубы призывал молодых арабов к борьбе за освобождение арабских земель. Начав с литературных клубов, патриоты стали проводить такие собрания и во время политических заседаний, что было запрещено. Эти молодые люди пришли в негодование от Бальфурской декларации, одобрявшей создание в Палестине национального очага для еврейского народа. Палестинцы сплотились вокруг патриотических освободительных движений, возглавлявшихся Хусейном ибн Али – отцом короля Фейсала. Впоследствии король Фейсал основал Национальную освободительную партию в Дамаске. Эта партия являлась вершиной айсберга, в основании которого находилось общество «Аль-Фатат», отвечавшее за организацию национальных освободительных революций в арабских странах³¹⁹. В 1919 г. король Фейсал объявил себя королем Палестины, Ливана, Трансиордании и Сирии. Патриарх Григорий незамедлительно присягнул королю Фейсалу, подчеркнув при этом, что их объединяет патриотизм: «Между нами и Вами в этом зале [заключен] обет, который не исчезнет из Вашей светлой памяти, и, если Вы будете ему следовать, мы будем в нем тверды»³²⁰. Фейсал был королем меньше года. В июле 1920 г. французы сместили его, заочно приговорив к смертной казни, и королю Фейсалу пришлось спасаться бегством.

Особые отношения Патриарха Григория с королем Фейсалом можно увидеть и в том, что Патриарх провожал короля на вокзале в Дамаске. Этот поступок показывает, что Патриарх Григорий был не только патриотом, но и человеком долга и чести. Прощаясь с королем, он сказал ему: «Эта рука, которой я присягнул Вам, навеки останется верна своему обету»³²¹. Благодаря этим словам король Фейсал также остался верен своим обещаниям. Он поцеловал руку Патриарха Григория, испросив его молитв, как это сделал император Николай II в

³¹⁹ Зидан Н. Наш Арабский Мир (Ливан и Сирия). Первый эпизод. Ал-Истикляль. Бейрут, 1956. С. 35, 47.

³²⁰ Маалуфа И. И. Первая годовщина смерти Патриарха Григория IV (Хаддада). Бейрут, 1929. С. 16.

³²¹ Архиепископия Джбейла и Батруна. Ал-Рисала. Пастырские визиты. 1948. № 1. С. 54.

Москве в 1913 г.³²² Тот факт, что король Сирии Фейсал, шари́ф Мекки, король арабов и халиф мусульман, поцеловал руку Патриарха Григория, было великим знаком единства христиан и мусульман в борьбе против иноземных захватчиков, а также свидетельством огромного масштаба личности Патриарха Григория в истории его эпохи. Исполняя данный Патриарху Григорию обет, король Фейсал послал сотню всадников почтить его блаженную кончину.

Вся жизнь Патриарха Григория, его дела милосердия являются доказательством праведной жизни и служения своему народу – всем людям, независимо от их веры. Даже Ахмед Джемаль-паша, военный и гражданский администратор Сирии, и генерал Гуро, верховный комиссар Франции в Сирии, были поражены личностью Патриарха Григория. Особенно примечателен тот факт, что принц Фейсал – сын шари́фа Мекки Хуссейна бин Али, добился от своего отца признания того факта, что арабы-христиане являются в первую очередь гражданами своей страны и поэтому должны иметь такие же права и обязанности, как и мусульмане. Обращение короля Сирии Фейсала с подтверждением этого признания было опубликовано в журнале «Аль-‘Асыма» в 1920 г.

³²² Зайтун Д. Школы “Аль-Асия”. Путь в один с половиной века (1840–1990). Дамаск, 1991. С. 86.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

С момента создания и на протяжении всей своей истории Церковь использовала различные методы как внутреннего управления, так и выстраивания отношений с внешними институтами. Концепция управления Богом устроенной раннехристианской Церкви была намного проще ныне существующей. Вопрос о необходимости освоения новых методов управления наиболее остро встал в наше время как следствие прямого соприкосновения Церкви с различными государственными режимами. Современное существование Церкви в рамках действия светских законов подразумевает их соотнесение с церковной деятельностью. Грамотное выстраивание церковно-государственных отношений становится возможным благодаря диалогу, ведущемуся между Церковью и государством при необходимой защите церковного механизма от вмешательства светской политики. Внутреннее устройство Церкви, принятое всеми ее членами и снискавшее признание, есть лучшее свидетельство свободы в церковном управлении, как если бы оно являлось неотъемлемой частью гражданского права государства.

Сердцевиной нашего исследования является существующая система управления в Антиохийской Православной Церкви. Правовая база, на которой основывается её устав, включает в себя законы, применяемые во всех странах её канонической территории. Так, в Ливане и Сирии правовой статус учитывает национальность и происхождение чад Церкви. Также существует закон, регулирующий отношения и различные процедуры в каждой стране, включая территориальную юрисдикцию судов. Множество правовых особенностей подчеркивает необходимость грамотного церковного руководства с постоянным поиском практических путей действия Церкви в правовом поле того или иного государства. Важно отметить, что целью церковного управления является сохранение духа и мысли Церкви, при этом «отдавая кесарево кесарю, а Божие Богу» (Мк 12:17).

Основой единства Антиохийской Церкви является единство ее чад. Именно поэтому Антиохийский Патриарх арабского происхождения избрал принципиально новый метод церковного управления для сохранения единства своей паствы. Это было необходимо для того, чтобы чада Церкви смогли освободиться от засилья сектантства и преодолеть социальное разделение. Он стремился достичь гармонии между разными слоями общества, что побуждало его неотступно следовать национальным принципам. В своих действиях он опирался не на политические методы и не стремился реализовать личные интересы, при которых необходимо было пренебрегать интересами других людей. Патриарх Григорий IV следовал этическим принципам удовлетворения социальных интересов общества, одним из которых является мирное сосуществование в нем различных групп. Любовь к ближнему в сознании Церкви – это идеал существования каждого человека. Целью Патриарха Григория IV было не устранение властей и достижение свободы от каких-либо ограничений. Он сумел объединить мусульман и христиан так, как будто они были членами одной паствы. Посредством организации культурных мероприятий для высокопоставленных представителей ислама он смог достучаться до сердец всех мусульман. Поэтому дамасские мусульмане называли его Мухаммадом Григориусом. Успехи, которых ему удалось добиться, сделали его примером христианского лидера, способного установить хорошие отношения с мусульманами. Имя Патриарха Григория IV было авторитетно как для христиан, так и для мусульман. Своей любовью и мудростью он избавил сердца людей от злобы и вражды и стал для всех настоящим прибежищем и утешением. Антиохийская Церковь гордится его заслугами по сей день.

Выстраивая свою административную деятельность, Патриарх Григорий IV в первую очередь заботился о народе и был хорошо осведомлен об амбициях зарубежных стран. Сочетавшиеся в нем искреннее служение, верность Церкви и пастве и высокие нравственные принципы противостояли международному общественному мнению. Его поездка в Российскую Империю, оказанный ему царской семьей и русским народом теплый прием, а также его участие в

епископской хиротонии будущего Патриарха Московского и всея Руси Алексия можно назвать одними из самых ярких символов многовековых братских отношений между двумя Церквями. Патриарх Григорий IV был искусным дипломатом. Во время этого визита Антиохийской Церкви в его лице была оказана материальная поддержка, что традиционно для российско-антиохийских отношений. Он получил такого рода помощь потому, что искренне и глубоко переживал вместе со своим народом болезненную реальность и рассказывал о тех сложностях, которые приходилось терпеть его пастве.

Своими убедительными выступлениями и постоянной защитой права своего народа на жизнь и мирное существование он сумел привлечь внимание властей к проблеме соблюдения прав человека. Он неустанно повторял, что жизнь – это одно из важнейших прав человека, соблюдение которого способствует развитию и совершенствованию общества. Очевидно, что вся его деятельность была направлена на улучшение положения народа. Патриарх Григорий IV стал инициатором принципиально новой церковной политики, характеризующейся сочетанием знания государственной политики со следованием принципам христианской морали и любовью к ближнему. Так возник совершенно иной национализм – свободный от привязанности к власти и зависимости от принадлежности к месту и вероисповеданию. Мудростью Патриарха Григория IV восхищались главы многих государств и именитые военачальники. Некоторые из них стремились ближе познакомиться с ним, например, Фейсал ибн Аль-Хусейн (основавший Партию национального освобождения в Дамаске.) и французский генерал Гуро.

Благодаря деятельности Антиохийского Патриарха Григория (Хаддада) укрепились позиции православных в обществе, в котором пренебрегались все моральные принципы. Откровенно говоря, он не был доволен робким присутствием христиан на собственной земле, но показал всем, что Господь наш Иисус Христос выше политики, выше корысти, выше тирании, победивший греховное естество Своей любовью и Крестной жертвой. Мы видим, что Патриарх Григорий – пример того человека, которому господин дал пять талантов, а он

приобрел на них другие пять талантов (Мф. 25:20). Так для всех стало открыто Евангелие, которое написано на языке, служащем для поиска смысла истинного существования человека, для осознания его прав и его роли в жизни, о чем учит нас Господь в своей Евангелии, именуемой «Евангелием жизни».

Роль конкретного человека в определенный период истории может привести к коренным изменениям во всем обществе, и можно сказать, что история иногда повествует о событиях «до» и «после» жизни этого человека. Согласно такому определению, личность Патриарха Григория получила истинное историческое признание. Ведь перемены произошли не только в обществе и Церкви, но и вне государства. Имя Патриарха-патриота связывалось с окончанием антиохийского кризиса в 1900 г. Это дает возможность разделить антиохийскую церковную историю на «до» и «после».

Имя Патриарха Григория навсегда останется в памяти, несмотря на предпринимаемые попытки исказить непосредственно связанные с его личностью факты, сыгравшие важную роль в изменении некоторых политических, международных, региональных, социальных и церковных реалий. Он отличался мудростью и умением сохранять баланс в вопросах защиты Церкви. Арабский Патриарх Антиохии стал известен своей любовью не только в «Великом городе Божием Антиохии, Сирии, Аравии, Киликии, Иверии, Месопотамии и на всём Востоке» (Титул и моление Патриарха Антиохийского и всего Востока), слава о его поступках распространилась далеко за пределы Антиохийского Патриархата. Где бы он ни был, он представлял интересы своей Церкви. Упомянутая его поездка в Россию стала реальностью слов псалмопевца Давида: «Как хорошо и как приятно жить братьям вместе!» (Пс. 132:1). С такой теплотой история запечатлела встречу великих людей, преданных любви и служению.

Во всех тягостных событиях того времени Патриарх Григорий стал маяком, ведущим «жаждущих правды» к совершенству, подобающему Создателю. Потому что рог, в который мы, как христиане, трубим Богу, – это наши дела, призывающие всех узреть истинное лицо Божие. Через наши дела и поступки мы

даем возможность людям увидеть Самого Господа. Со дня кончины Патриарха Григория и до сегодняшнего дня Антиохийская Церковь считает, что избранничество таких людей на службу Церкви является знаменем Божиим, через которое мы познаём тайну промысла Творца. Это можно сравнить с тем, как Моисей привел израильский народ в Землю Обетованную. За великие дела Патриарха Григория Антиохийская Церковь чтит его память как славного пророка. В надежде и с нетерпением мы ждём канонизации Патриарха Григория как современного святого, защищавшего права христиан и истину Божию.

Упомянув в данной работе выдающихся дел этого великого для истории Антиохийской Церкви человека мы предприняли попытку показать, как правильно выбранная тактика церковного управления может повлиять на различные аспекты жизни Церкви. В основе этой тактики лежит самоотверженное служение Богу и пастве. Питавший истинную любовь к своей земле и соотечественникам, Патриарх Григорий IV как никто другой знал и удовлетворял нужды своих верных чад, полностью понимая местный менталитет. Это позволило ему вывести Антиохийскую Церковь на новый уровень существования.

Как было отмечено ранее, церковная система управления отличается от светской наличием внутри Церкви действия Духа Божиего. Именно Его водительство придает церковным законам и методам их применения, а, следовательно, и всей системе управления особую уникальность. Так, с момента основания Церкви Христовой с ее помощью общество двигалось к одной цели — организации христианского присутствия внутри различных социальных структур ради достижения церковного единства.

СПИСОК ЛИТЕРАТУРЫ

1. ИСТОЧНИКИ

Документы на арабском языке

1. محفوظات بطريركية أنطاكية وسائر المشرق للروم الأرثوذكس. دمشق، الجزء الأول، قسم التوثيق والدراسات الأنطاكية. بيروت: جامعة البلمند، 2001. - 336 ص.
(Махфузат патрияпкйт антакея ва саер ал машрег ли ал-рум ал урсузокс. [Архивы Антиохийского Патриархата и всего Востока для православных греков. Департамент документации и исследований Антиохийской церкви, Ч. I]. - Бейрут: Университет Баламанда, 2001. - 336 с.).
2. محفوظات بطريركية أنطاكية وسائر المشرق للروم الأرثوذكس. دمشق، الجزء الثاني، قسم التوثيق والدراسات الأنطاكية. بيروت: جامعة البلمند، 2002. - 400 ص.
(Махфузат патрияпкйт антакея ва саер ал машрег ли ал-рум ал урсузокс. [Архивы Антиохийского Патриархата и всего Востока для православных греков. Департамент документации и исследований Антиохийской церкви. Ч. II]. Бейрут: Университет Баламанда, 2002. - 400 с.).
3. محفوظات أبرشية بيروت للروم الأرثوذكس. الجزء الثاني، قسم التوثيق والدراسات الأنطاكية. بيروت: جامعة البلمند، 1999. - 253 ص.
(Махфузат апрашейт Бейрут ли ал-рум ал урсузокс [Архив Митрополии Бейрута для православных греков. Департамент документации и исследований Антиохийской церкви. Ч. II]. - Бейрут: Университет Баламанда, 1999. - 253 с.).
4. محفوظات أبرشية بيروت للروم الأرثوذكس. وثائق الوقف في أبرشية بيروت للروم الأرثوذكس سنة 1904 - 1905، بيروت: جامعة البلمند، 1998. - 265 ص.
(Махфузат апрашейт Бейрут ли ал-рум ал урсузокс [Архив Митрополии Бейрута для православных греков. Имущественные свидетельства Бейрутской Греко-православной митрополии 1904-1905 гг.]. - Бейрут: Университет Баламанда, 1998. - 265 с.).
5. وثيقة "بخط اليد" رقم 424. محفوظة في أرشيف في دمشق.

(Васика "пи хат ал-яд". Ракам 424. Махфуза фи аршиф димашк [Документ "рукопись" № 424. Архивы в Дамаске].).

6. وثيقة رقم 1650. ورقة مناسبات مختلفة خطاب (موسكو، البطريركية. المحرر البطريرك

غريغوريوس في 21-2-1913). قسم وثائق ومحفوظات الكنيسة الأنطاكية، الجزء الثاني.

(Васика ракам 1650. Варакат мунасапат мухталифа хитаб (муско, ал-патриаркия. Мухарир Аль-патриарк григориос аль-рабей фи 21.02.1913) [Документ № 1650. бумаги на разные случаи, речь [Москва, патриархат. Автор: патриарх Григорий 02/21/1913.г.. Департамент документации и исследований Антиохийской Церкви. Часть II.].).

7. وثيقة رقم 1: موجهة إلى المغتربين وهي من محفوظات دير البمند.

(Васика ракам 1: муважаха ила ал-мугтаришн, мен махвузат дйр ал-баламанд /. Документ № 1: Письмо Митрополита Григория к православным христианам, живущим в эмиграции. Архив монастыря Баламанд. Б. д.).

8. وثيقتان رقم 2-3. رسالتان موجهتان إلى آل كرم، عن وقفية كنيسة مار يعقوب في الميناء.

(Васика ракам 2-3. Рисалатан муважахатан ила аал карам, ан вагфиат мар ягоп фп ал-мина /. Документ № 2-3. Письма в Аль-Карам. О вакфе церкви Свято Иакова в ал-Мине. Б. д.).

9. وثيقة رقم 9. الوسام العثماني الممنوح للبطريرك غريغوريوس الرابع (حداد). محفوظة

في البلمند.

(Васика ракам 9. Ал-висам ал османи ал-мамнух ли ли Аль-патриарк григориос аль-рабей (Хаддад) / . Документ № 9. Османская медаль, врученная Патриарху Григорию IV (Хаддаду). Архивы монастыря Баламанд).

10. وثيقة رقم 17. القنسوة البطريركية مع اللاطية. من محفوظات دير البلمند.

(Васика ракам 9. Ал-гулонсва ал-патриаркйя ма' ал-латия/. Документ № 17. Клобук Патриархата Григория. Архивы в монастыря Баламанд).

11. وثيقة رقم 371. 1 أيار 1899. مخطوط بطريركي. قسم وثائق ومحفوظات الكنيسة

الأنطاكية، الجزء الثاني.

(Васика ракам 371. 01.05.1899. Махтут патриарки /. Документ № 371. 1 мая 1899 г. Патриаршие хроники. Департамент документации и исследований Антиохийской Церкви).

12. وثيقة رقم 421. رسالة من ممثلي الأرثوذكسين في دمشق يرفضون بشكل قاطع رئاسة البطريرك اسبيريدون على انطاكية. قسم وثائق ومحفوظات الكنيسة الأنطاكية، الجزء الأول. بدون تاريخ.

(Васика ракам 421. Рисала мен мумомасили ал-орсузокийн фи димашг ярфодон пишакле катеа' реасит ал-патриярек испиридон ала антакия /. Документ № 421. Письмо от представителей православных в Дамаске при патриархе Спиридоне в Антиохии. Б. д.).

13. وثيقة رقم 444. أرشيف بطريركية أنطاكية وسائر المشرق للروم الأرثوذكس. الجزء الأول. بيروت: منشورات جامعة البلمند، 2001.

(Васика ракам 444. Аршиф паирияркйят интакия ва саер ал-машрег лп-ал рум ал-орсузокс /. Документ № 444. Архивы Антиохийского Патриархата и всего Востока для греко-православных. Ч. I. – Бейрут: Баламандский Университет, 2001).

14. وثيقة رقم 482. طلب مجلس ملّة دمشق من المتروبوليت غريغوريوس إيقاف بيع أراضي وقف صيدنايا في مدينة عكار، الجزء الأول.

(Васика ракам 482. Талап мажлесь мелть димашг мен ал-метромолит григорюс икакф вае' /. Документ № 482. Запрос религии Дамаска Совета митрополита Григория прекратить продажу земли остановки Седная в городе Аккаре. Б. д.).

15. وثيقة رقم 484. رسالة من أحد المؤمنين يعرض فيها سوء معاملة البطريرك اسبيريدون ووكيله في دمشق. قسم وثائق ومحفوظات الكنيسة الأنطاكية، الجزء الأول. بدون تاريخ.

(Васика ракам 484. Рисала мен ахад ал-муменеин уаред фиха суа' муамалат ал-патриярек испиридон ва вакилех фи димашг /. Документ № 484. Сообщение от одного из верующих, объясняя плохое обращение Патриарха Спиридона и его агента в Дамаске. Б. д.).

16. وثيقة رقم 563. رسالة تعرض كيف أنّ البطريرك اسبيريدون أمر بطلاق شخصين، وتوقيف كاهنين، الجزء الأول.

(Васика ракам 563. Рисала таред ан ал-патриярек испиридон амар пи тплпк шахсен ва токииф кахинен /. Документ № 563. Письмо показывает, как патриарх Спиридон приказал развести два человека, и арест двух священников. Б. д.).

17. وثيقة رقم 568. أرشيف بطريركية أنطاكية وسائر المشرق للروم الأرثوذكس. الجزء الأول. بيروت: منشورات جامعة البلمند، 2001.

(Васика ракам 568. Аршиф патриархит антакия ва саер ал машрек ли-ал роом ал- орсузокс /. Документ № 568. Архивы Антиохийского Патриархата и всего Востока для греко-православных. Ч. I. - Бейрут: Баламандский Университет, 2001.).

18. وثيقة رقم 1336. 7 تموز 1909. أرشيف بطريركية أنطاكية وسائر المشرق للروم الأرثوذكس. الجزء الأول. قسم وثائق ومحفوظات الكنيسة الأنطاكية. بيروت: منشورات جامعة البلمند، 2001.

(Васика ракам 1336. Аршиф паириархит интакия ва саер ал-машрег лп- ал рум ал-орсузокс /. Документ № 1336. 7 июля 1909 г. Архивы Антиохийского Патриархата и всего Востока для православных греков. Ч. I / Департамент документации и исследований Антиохийской Церкви. – Бейрут: Университет Баламанд, 2001).

19. وثيقة رقم 1368. طلب بالمبادرة الفورية لعقد جلسة للمجمع الأنطاكي المقدس لحل وضع الملة المتردي. قسم وثائق ومحفوظات الكنيسة الأنطاكية، الجزء الأول. بدون تاريخ.

(Васика ракам №1368. Талап пи ал-мупадара ал-форйя ли агед жалсат ал-мажма ал мугадас ли хал вада' ал-мела ал мутарад /. Документ № 1368. Запрос немедленной инициативы о созыве заседания Священного Синода Антиохийской Церкви решения вопроса о статусе секты ухудшающейся. Б. д.).

20. وثيقتان رقم 1624 و 1425. محفوظات بطريركية أنطاكية. قسم وثائق ومحفوظات الكنيسة الأنطاكية، الجزء الثاني.

(Васика ракам 1425 и 1624. Махвузат патриархит интакия /. Документы № 1425, № 1624. Хроники Антиохийского Патриархата. Департамент документации и исследований Антиохийской Церкви. Часть II).

21. وثيقة رقم 1523. محفوظات أبرشية بيروت.

(Васика ракам 1523. Махфузат абрашйят берут /. Документ № 1523. архив архиепископства Бейрута).

22. وثيقة رقم 1636. ورقة مراسلات براءة وسام (1912-11-22). قسم وثائق ومحفوظات الكنيسة الأنطاكية، الجزء الثاني.

(Васика ракам 1636. Варагат мурасалат пара'а висам(22.11.1912)/. Документ № 1636. бумаги соответствует патент, медали (22/11/1912 г.). Департамент документации и исследований Антиохийской Церкви. Часть II. Б. д.)

23. وثيقتان رقم 1536 و 1562. أرشيف بطريركية أنطاكية وسائر المشرق للروم الأرثوذكس. الجزء الأول. قسم وثائق ومحفوظات الكنيسة الأنطاكية. بيروت: منشورات جامعة البلمند، 2002.

(Васикатан ракам 1536, 1562. Аршиф паириаркйят интакия ва саер ал-машрег лп-ал рум ал-орсузокс /. Документы № 1536, № 1562. Архивы Антиохийского Патриархата и всего Востока. Ч. II /Департамент документации и исследований Антиохийской Церкви. – Бейрут: Университет Баламанд, 2002.).

24. وثيقة رقم 1. 1984. مخطوط بطريركي. قسم وثائق ومحفوظات الكنيسة الأنطاكية، الجزء الثاني.

(Васика ракам 1. 1984.г. Махтут патриаркию гисм васа'к ва махфухат ал-каниса ал-антакийя /. Документ № 1. 1984.г. Патриаршие хроники. Департамент документации и исследований Антиохийской Церкви).

25. وثيقة رقم 1991. أوراق لأحداث مختلفة، دعوات رسمية (11/11/1919). قسم وثائق ومحفوظات الكنيسة الأنطاكية. الجزء الثاني. بدون تاريخ.

(Васика ракам 1991. Аураг ли ахдас мухталифа.даоат расмия (11.11.1919) /. Документ № 1991. бумаги разные случаи, официальное приглашение (11.11.1919г.). Департамент документации и исследований Антиохийской Церкви. Часть II.).

26. وثيقة رقم 2054. محفوظات بطريركية أنطاكية. بيروت: منشورات جامعة البلمند، الجزء الثاني. 2002.

(Васика ракам 2054. Махвузат патриаркйт интакия /. Документ № 2054. Архивы Антиохийского Патриархата. - Бейрут: Университет Баламанд, Ч. II. 2002).

27. وثيقة رقم 2075. ورقة مناسبات مختلفة دعوة رسمية (دمشق، الحاكمية العسكرية).
 المحرر الحاكم العسكري في سوريا (1919-4-29). قسم وثائق ومحفوظات الكنيسة الأنطاكية، الجزء الثاني.

(Васика ракам 2075. Варага мунасапат мухталефа даоуаа расмия (мимашег ал-хакимея ал-аскария. ал-мухарар ал-хаким ал аскарии фи Сурия 29.04.1919) /. Документ № 2075. бумаги на разные случаи официального приглашения. (Автор: военного губернатора в Сирии 29/04/1919 г.). Департамент документации и исследований Антиохийской Церкви. Ч. II).

28. وثيقة رقم 2355. ورقة مناسبات مختلفة دعوة رسمية هدنة مع فرنسا (1920-11-11).
 قسم وثائق ومحفوظات الكنيسة الأنطاكية، الجزء الثاني.

(Васика ракам 2355. Варага мунасапат мухталефа даоуаа расмия худна ма фаранса (11.11.1920) /. Документ № 2355. бумаги на разные случаи. Приглашение о формальном перемирии с Францией (11-11-1920 г. (Департамент документации и исследований Антиохийской Церкви. Ч. II).

29. وثيقة رقم 2384. ورقة مناسبات مختلفة دعوة رسمية (دمشق، القنصلية الإيطالية).
 المحرر قنصل إيطالية بدمشق في (1920-10-26). قسم وثائق ومحفوظات الكنيسة الأنطاكية، الجزء الثاني.

(Васика ракам 2384. Варага мунасапат мухталефа даоуаа расмия (мимашег ал-кунсулия ал-италия . ал-мухарар кунсол италиа фи димашг фи 26.10.1920) /. Документ № 2384. бумаги на разные случаи, официальное приглашение (итальянское консульство в Дамаске. 10/26/1920 г.). Департамент документации и исследований Антиохийской Церкви. Ч. II).

Турецкие документы на арабском языке

30. Bekir Koç. Hatt Hümayunların Diplomatik Özellikleri ve Padişahı bilgilendirme Sürecindeki Yerleri (Turkish). OTAM, Ankara Üniversitesi Osmanlı Tarihi Araştırma ve Uygulama Merkezi, 2000.

Документы на русском языке

31. Документ № 12. Список сирийских студентов в России. В музее Императорского Православного Палестинского общества.

2. ЛИТЕРАТУРА

Книги на арабском языке

32. الخوند، مسعود: الموسوعة التاريخية الجغرافية، الجزء العاشر: "سوريا، لبنان". (بدون

ذكر دار النشر)، 1997. - 736 ص.

(Аль-Хонд массуд, Ал Мауса'а ал тарихийя ал-жуграфийя, "сурия, лобнан"

[Аль-Хонд М. Энциклопедия исторической географии. Часть X: "Сирия, Ливан"]. – Б. м., 1997. - 736 с.).

33. باز، سليم بن رستم. إصدار الخط الهمايوني. 11 جمادى الآخرة 1272 هـ - 18 فبراير

1856 م. مفكرة الإسلام، (بدون ذكر مكان النشر) 26 يونيو 2007. - 362 ص.

(Баз, Салим бин Ростом. Исдар ал хат алхамаюни [Баз, Салим бин

Ростом. Издание Хатт-и Хумаюн. 18 февраля 1856]. – Б. м., мусульманский дневник, , 26 июня 2007. - 362 с.).

34. بعلبكي، جورج. الأزمة البطريركية الأنطاكية 1891-1899، دور المطران

غريغوريوس (حداد) فيها. أطروحة إجازة في اللاهوت. لبنان: البلمند، معهد القديس يوحنا الدمشقي،

1985. - 56 ص.

(Баалбаки Джрож, Ал а'зма ал патриаркйя алантакйя 1899-1891.

[Баалбаки Д. Кризис Антиохийского Патриархата 1891-1899, роль митрополита Григория (Хаддада) / Диссертация на соискание докторской степени в области теологии]. – Ливан: Баламанд, институт святого Иоанна Дамаскина, 1985. – 56-63 с.).

35. دبس، ماري-البطريرك غريغوريوس الرابع (حداد). بيروت: مطبعة الزنبوع، 2015. -

367 ص.

(Дыбс Мари. Аль-патриарк григориос аль-рабей (Хаддад) [Дыбс М.

Патриарх Григорий IV (Хадад)]. – Бейрут: Аль-Янбу'а, 2015. - 367 с.).

36. زيتون، جوزيف. الآسية مسيرة قرن ونصف 1840-1990. دمشق: بطيركية أنطاكية وسائر المشرق للروم الأرثوذكس، 1991. - 183 ص.

(Заитун Джузеф, Ал асийя масират карн ва несф 1990-1840. [Заитун Дж. Школы "Асия". Путь в один с половиной века (1840-1990 гг.)]. - Дамаск: Издание Антиохийского Патриархата и всего Востока для православных греков, 1991. - 183 с.).

37. زيدان، نعمة. عالمنا العربي (لبنان وسوريا). الحلقة الأولى. بيروت: مطابع الاستقلال، 1956. - 130 ص.

(Зидан неа'ма. 'аламуна ал-араби (Сурия ва Лобнан) [Зидан Н. Наш Арабский Мир (Ливан и Сирия). первый эпизод]. - Бейрут: Ал-Истикляль, 1956. - 130 с.).

38. قربان، الميتروبوليت الياس. الأزمة البطريركية الأرثوذكسية. لبنان، طرابلس: دار الكلمة، 1979. - 141 ص.

(Ал мотрупулит Иляс Курбан. Ал азма ал патраркйя ал орсузуксийя. [Курбан Ильяс, митрополит. Кризис Православного Патриархата 1891 - 1899.]. - Ливан, Триполи: Дар Аль-Калима, 1979. - 141 с.).

39. لجنة الدراسات الأرثوذكسية. أعلام أرثوذكسي في لبنان. لبنان: إشراف السفير هنري أبو فاضل والصحافية لولو صبيعة، الطبعة الأولى، 1995. - 141 ص.

(Лажнат ал-дерасат Ал-орсузуксийя.алам ал-орсузукси ви лобнан. [Комиссия православных исследований. Выдающиеся православные люди Ливана]. - Ливан: Под руководством посла Генри Абу-Фадила и журналистки Лулу Саибаа. Изд. 1-е, 1995. - 141 с.).

40. كوربون، الأب جان. كنيسة المشرق العربي. بيروت: منشورات مجلس كنائس المشرق الأوسط، 1996. - 134 ص.

(Курбон Жан. Канисет ал-машрег ал-араби [Курбон Жан, свящ. Церковь арабского Востока]. - Бейрут: Издание Совета Ближневосточных Церквей, 1996. - 134 с.).

41. المعلوف، عيسى اسكندر. ذكرى مرور السنة الأولى على وفاة العلامة غريغوريوس الرابع (حداد). بيروت: المطبعة الأدبية، 1929. - 306 ص.

(Маалуф Иса Искандар. Зекра мурур ал Сана ал-ула ала вафат ал-алама григориос аль-рабей (Хаддад) [Маалуфа И И. Годовщина первого года после смерти воздействия Григория IV (Haddad)]. - Бейрут: Типография литературная, 1929. - 306 с.).

42. ماندزريديس، جورج. علم اجتماع المسيحية. تعريب الأب يوحنا بدّور. لبنان: جامعة البلمند، منشورات معهد القديس يوحنا الدمشقي اللاهوتي، 2013. - 332 ص.

(Мандзризис Джордж. Илм иджтемаа ал-масихйя [Мандзризис Дж. Социология христианства. Перевод отца Иоанна Бадур]. - Ливан: Баламандский Университет, Богословский институт св. Иоанна Дамаскина, 2013. - 332 с.).

43. مجموعة مؤلفين. الأب كميل مبارك، د. جان بولس، د. كميل حبيب. أخلاقيات الأعمال في الإدارة والمال. بيروت: منشورات الحكمة، 2010م. - 318 ص.

(Мубарак Камиль, свящ; Жан Булус, проф; Камиль Хабиб, проф. Ахлакйят ал-а'ммал фи ал-идараа ва ал-мал [Мубарак Камиль, свящ; Жан Булус, проф; Камиль Хабиб, проф. Деловая этика в управлении и финансах]. - Бейрут: Пресса мудрости, 2010. - 318 с.).

44. رستم، أسد. كنيسة مدينة الله أنطاكية العظمى. الجزء 3، الطبعة الأولى، منشورات النور، بيروت. (بدون ذكر تاريخ النشر)، 505 ص.

(Рустум Асад. Канисат мадинат аллах Антакйя ал узма [Рустам А. Антиохийская Церковь Великого града Божия. Часть 3]. - Бейрут: первое издание, ан-Нур, Б. д., 450-505 с.).

45. رستم، أسد. وكنيسة جامعة مقدسة رسولية. منشورات المكتبة البولسية، لبنان. (بدون ذكر تاريخ النشر)، 390-456 ص.

(Рустум Асад. Ва бкниса жамейя мукадаса расулиа [Рустам А. И во святуую соборную и апостольскую Церковь]. - Ливан: Материалы библиотеки аль-Булисия, Б. д., 390 - 456 с.).

46. رستم، أسد. تاريخ كنيسة مدينة الله العظمى أنطاكية/ نشأة الروم الكاثوليك. القدس، دير الروم الأورثوذكس في القدس، 1985. - 53 ص.

(Рустум Асад. تاريخ مدينت الله ال عظماء انطاكية (ناشأ ال روم ال-ملاكيين) [Рустам А. История великого града Божьего Антиохии/ Деятельность греко-католиков]. - Иерусалим: греко-православный монастырь в Иерусалиме, 1985. - 53 с.).

47. رعد، دمارون. لبنان من الإمارة إلى المتصرفية 1840-1861 (عهد القائمقاميتين).

لبنان: دار نظير عبود، 1993. - 216 ص.

(Раад марун. Лобнан мен ал имара мла алмутасарифия 1861-1840. [Раад М. Ливан: Из эмирата в мутасаррифию в эпоху каймакама 1840-1861]. – Ливан: Наззир Аббуд, 1993. - 216 с.).

48. اسطفان، الأب نايف. تاريخ أبرشية عكار الأرثوذكسية. المطبعة البولسية، بيروت،

1994. - 588 ص.

(Истфан Найф , تاريخ ابرشيات ا'كار ال-орсузксйя [Стивен Н. История православной архиепископии Аккара]. - Бейрут: Павлова типография, 1994. 588 с.).

49. سابا، رفعت. جوانب من تاريخ الكورة في العهد العثماني. أبحاث المؤتمر الأول لتاريخ

الكورة 16 و23 نيسان 1994. - 368 ص.

(Саба Рифат. Жаванеб мен тарих ал кура фи ал-"ахед ал-усмани [Саба Р. Аспекты истории ал-Кура в Османской империи]. – Б. м., б. д.: Материалы первой конференции в Кура 16 и 23 апреля, 1994. 368 с.).

50. خدوري، مجيد. القانون الدولي الإسلامي، كتاب السير للشيباني. بيروت: الدار المتحدة

للنشر، 1975. - 299 ص.

(Хаддури, Маджид. Ал-канун ал-даолии ал-исламии. [Хаддури, М. Исламское государственное право] - Бейрут: Объединенное издательство, 1975. - 299 с.).

51. الحجّار، الدكتور محمد خير حسن. المدلول الطائفي لنظام الحكم في لبنان (1943-

1952). الجزء الأول، طبعة أولى، (لا دور نشر)، 2002. - 378 ص.

(Хажар Мухамад. Аль-мадлул аль-тайви линизам аль-хекем ви Лебнан [Хаджар М Х. Конфессиональный фактор в Законе о власти в Ливане (1943-1952). Т.1]. - Б. м., 2002. - 378 с.).

52. خليل، الأب فوتيوس. المسيحية والأنظمة الحاكمة. بيروت: دار الثقافة، بدون ذكر سنة الطباعة. -102 ص.

(Халиль Фотий. Ал-масихия ва ал-анзима ал-хакима [Халиль Ф, священник. Христианство и правящие режимы]. – Бейрут: Дом культуры, Б. д. 102 с.).

53. خيرالله، أمين الظاهر. الأراج الزاكي في تهاني غبطة البطريرك الأنطاكي السيد ملاتيوس. لبنان: بعداء، المطبعة العثمانية ، 1899. – 160 ص.

(Хайралла Амин Захер. Ал а'рж ал закии фи тахании гевтет ал патриарек ал сайд малатюс [Хайралла А. З. Прекрасный благоухание поздравительной речи, произнесенной им по случаю интронизации Антиохийского Патриарха Милетия]. – Ливан: Баабда, ал-Матбаа ал-Усмания, 1899. - 160 с.).

Книги на русском языке

54. Блохин, В. С. История Поместных Православных Церквей. – Екатеринбург : Информационно-издательский отдел ЕДС, 2014. – 608 с.

55. Великая княгиня Елисавета Феодоровна и император Николай II : документы и материалы : (1884–1909 гг.) / сост. Ефимов А. Б. Ковальская Е. Ю. – СПб. : Алетейя, 2009. – 848 с.

56. Задохин, А. Г. Пороховой погреб Европы / А. Г. Задохин, А. Ю. Низовский. – Вече, 2000. – 416 с. – (Военные тайны XX века).

57. Каптерев, Н.Ф. Сношения Иерусалимских Патриархов с русским правительством в XIX столетия // Палестинский сборник. – СПб., 1898. – 519 с.

58. Лисовой, Н. Н. Русское духовное и политическое присутствие в Святой Земле и на Ближнем Востоке в XIX–начале XX в. – Москва : Индрик, 2006. – 510 с.

59. Лебедев, А. П. История Греко-Восточной Церкви под властью турок : от падения Константинополя (в 1453 году) до настоящего времени. Т. 1. – Сергиев Посад, 1896. – 704 с.

60. Мансурова, О. Николай II на станции Балакирево / О. Мансурова, Т. Кликушина // Александровский Голос Труда. – 2009. – 15 июля.

61. Никон (Рклицкий), архиепископ. Митрополит Антоний [Храповицкий] и его время, 1863–1936. Кн. 1. – Нижний Новгород : Братство во имя святого Александра Невского, 2003. – 774 с.

62. Отчет о деятельности Галицко-русского благотворительного общества в Санкт-Петербурге за 1912. – Санкт-Петербург, 1913. – 47 с.

Книги на других иностранных языках

63. MacFarlane, Ch. Turkey and its destiny. – London, 1850. – 378 p.

64. Stavrou, T. G. Russian Interests in Palestine, 1882–1914. – Thessaloniki : Institute for Balkan Studies, 1963. – 250 p.

65. Ward, R. An Enquiry Into the Foundation and History of the Law of Nations in Europe. Vol. 2. – [S. l., undated]. – 628 p.

66. William H. B. The History of the Italian-Turkish War. – [S. l., undated]. – 118 p.

67. Mission, I. Besoins et possibilités de développement du Liban : étude préliminaire. – Liban, 1960–1961. – 485 p.

68. Tarek, M. Conscience de soi et rapport à autrui chez les orthodoxes au Liban : Thèse de doctorat en Sciences juridiques / Tarek, Mitri ; [barreau: Université Paris Nanterre]. – Paris, 1985. – 143 p.

69. Παπαδοπούλου Χ, Η. Ιστορία της Εκκλησίας της Αντιοχίας. – Αλεξάνδρεια, 1951. – 1048 с.

Журналы

Журналы на арабском языке

70. بطيركية أنطاكية وسائر المشرق. خطاب رسمي // النعمة. 1 كانون الثاني، 1907. رقم

.23

Аль-Неа'ма. ракам 23. 1913 г. / Антиохийский Патриархат и всего

Востока. Официальная речь // Аль-Наама. № 23. 1 января 1907 г. С. 154 – 172.

71. بطيركية أنطاكية وسائر المشرق. مراسلات خطية // النعمة. 15 حزيران، 1909.

صفحة: 1 – 32.

Аль-Неа'ма. 15 хозаеран, 1909 г. / Антиохийский Патриархат и всего

Востока. Письменная переписка // Аль-Наама. 15 июня, 1909 г. С. 1 – 32.

72. بطيركية أنطاكية وسائر المشرق. وقائع وأحداث // النعمة. 15 تموز، 1909. صفحة:

96 – 65

Аль-Неа'ма. 15 тамуз, 1909 г. / Антиохийский Патриархат и всего

Востока. Факты и события // Аль-Наама. 15 июль, 1909 г. С. 65 – 96.

73. بطيركية أنطاكية وسائر المشرق. منشورات رسمية // النعمة. 15 كانون الثاني، 1910.

صفحة: 490 – 459.

Аль-Неа'ма. канон ал- сани, 1909 г. / Антиохийский Патриархат и всего

Востока. официальные публикации // Аль-Наама. 15 января, 1910 г. С. 459 – 490.

74. بطيركية أنطاكية وسائر المشرق. مباحثات كنسية // النعمة. 29 كانون الثاني، 1910.

صفحة: 522 – 491.

Аль-Неа'ма. канон ал- сани, 1910 г. / Антиохийский Патриархат и всего

Востока. Церковные беседы // Аль-Наама. 29 января, 1910 г. С. 491 – 522.

75. بطيركية أنطاكية وسائر المشرق. وقائع محلية // النعمة. حزيران، 1912. صفحة: 177

– 190.

Аль-Неа'ма. канон ал- сани, 1910 г. / Антиохийский Патриархат и всего

Востока. Местные факты // Аль-Наама. Июнь, 1912 г. С. 177 – 190.

76. بطيركية أنطاكية وسائر المشرق. أخبار خارجية // النعمة. آب، 1912. صفحة: 214 –

.232

- Аль-Неа'ма. Ааб, 1912 г. / Антиохийский Патриархат и всего Востока.
наружные новости // Аль-Наама. Август, 1912 г. С. 214 – 232.
بطيركية أنطاكية وسائر المشرق. أخبار محلية // النعمة. شباط، 1913. صفحة: 673 – 752.
- Аль-Неа'ма. Шбат, 1913 г. / Антиохийский Патриархат и всего Востока.
местные новости // Аль-Наама. Февраль, 1913 г. С. 673 – 752.
بطيركية أنطاكية وسائر المشرق. تهنئة // النعمة. آذار، 1913. صفحة: 753 – 832.
- Аль-Неа'ма. Аазар, 1913 г. / Антиохийский Патриархат и всего Востока.
Поздравление // Аль-Наама. Март, 1913 г. С. 753 – 832.
بطيركية أنطاكية وسائر المشرق. وقائع عمومية // النعمة. نيسان، 1913. صفحة: 833 – 912.
- Аль-Неа'ма. Нисан, 1913 г. / Антиохийский Патриархат и всего Востока.
Общие факты // Аль-Наама. Апрель, 1913 г. С. 833 – 912.
مطرائية جبيل والبترون. زيارات رعائية // الرسالة. 1948. رقم 1. صفحة: 135 – 151.
- Ал-Рисала . 1948.г. ракам 1. / Архиепископия Джбейла и Батруна.
пастырские визиты // Аль-Рисала. 1948 г. № 1. С. 135 – 151.
مطرائية طرابلس. أخبار رسمية // الكلمة. أيار – حزيران، 1982. صفحة: 308 – 323.
- Аль-Калима. 1982 г. / Триполи Епархия. Официальные // Аль-Калима, май - июнь 1982 г. С. 308 – 323.
مطرائية طرابلس. نظرة أدبية سياسية // الكلمة. 1 كانون الأول، 1907. رقم 24. صفحة: 484 – 461.
- Аль-Калима. 1907.г. ракам 24 / Триполи Епархия. Политический литературоведческий взгляд // Аль-Калима. 1 декабря, 1907 г. № 24. С. 461 – 484.
مطرائية طرابلس. أحداث داخلية // مجلة الكلمة. رقم 8، 15 نيسان، 1907. صفحة: 141 – 160.
- Аль-Калима. ракам 8. 1907 г. / Триполи Епархия. Внутренние события
Аль-Калима. 15 апреля, 1907 г. № 23. С. 141 – 160.

84. مطرانية طرابلس . أخبار سياسية// مجلة الكلمة. 15 كانون الثاني، 1912. رقم 2. صفحة: 33 – 64.

Аль-Калима. 1912 г. ракам 2. / Триполи Епархия. Политические новости //Аль-Калима. 15 января, 1912 г. № 2 .С. 33 – 64.

85. مطرانية طرابلس. مراسلات رسمية// مجلة الكلمة. ، 15 آب، 1912. رقم 16. صفحة: 481 – 512.

Аль-Калима. 1912 г. ракам 16. / Триполи Епархия. Официальная переписка //Аль-Калима. 15 августа, 1912 г. № 16. С. 481 – 512.

86. مطرانية طرابلس. مراسلات رسمية// مجلة الكلمة. 1 تشرين الثاني، 1911. رقم 21. صفحة: 401 – 440.

Аль-Калима. 1911 г. ракам 21/ Триполи Епархия. Официальная переписка // Аль-Калим. 1 ноября, 1911 г. № 21. С. 388 – 432.

87. مطرانية طرابلس. أخبار كنسية// مجلة الكلمة. أيار، 1913. رقم 5. صفحة: 257 – 320.

Аль-Калима. 1913 г. ракам 5/ Триполи Епархия. Церковные новости // Аль-Калима. май, 1913 г. № 5 .С. 257/

Статьи

Статьи на арабском языке

88. عبس، فريدا حداد. مؤتمر عبيه في التاريخ، غريغوريوس الرابع بطريرك أنطاكية وسائر

المشرق. (بدون ذكر دار النشر) تشرين الثاني، 1999. عدد الصفحات: 98 – 112.

Абс Фарид Хадад. Мутамар абиия фи ал-тариих григориос аль-рабей (Хаддад) патрйярек антакйя ва сайр ал машрег./ Абс Ф. Х. Конференция «Абеи в истории», Григорий IV, Патриарх Антиохийский и всего Востока. Б. м., ноябрь, 1999 г. С. 98 – 112.

89. بيلوفا، كالير. روسيا وأرثوذكس الشرق، العلاقات الروحية بين الكنيستين الروسية والأنطاكية في القرن العشرين، مؤتمر روسيا وأرثوذكس الشرق. منشورات جامعة البلمند، بيروت، 1998. صفحة: 21 – 38.

(Белова, К. Россия ва орсузокс ал-шарг, ал-алакаат ал-рухья бин ал-канисатен ал-русия ва ал-антакья фи ал-карн ал-ишриин [Белова, К. Россия и православный Восток : духовные отношения между Российской и Антиохийской церквами в XX веке]. – [Б. м.] : Университет Баламанда, 1998. – С. 21 – 38.).

90. جاوين، كاترين مايور. نهضة الكنائس في نهاية العصر العثماني، المسيحية عبر تاريخها في الشرق. تحرير محمد بدر- سعاد سليم- جوزيف أبو نهر. صادر عن الأمانة العامة/ برنامج الدراسات والأبحاث، مجلس كنائس الشرق الأوسط. بيروت: مطبعة السيدي زاين، الطبعة الأولى، 2001. عدد الصفحات: 750 – 772.

(Гавейн К. М. Нахдат ал-канайс фи нехает ал-асер ал-усмани, ал-масихья абр- тариха фи ал-шарг [Гавейн К. М. Ренессанс церкви в конце эпохи Османской империи, история христианства на Востоке. Под редакцией М. Б. Джозеф Абу Нааер. Издательство генерального секретариата образовательного центра исследований, Совета Церквей Ближнего Востока]. – Бейрут: печать Сиди Заин Пресс, первое издание, 2001. – С. 750 – 772.).

91. ليسوفوي، نيقولاي. مؤتمر "روسيا وأرثوذكس الشرق". البعثة الكنسية الروسية إلى الأراضي المقدسة. منشورات جامعة البلمند، طرابلس، 1998م. ص: 151 – 171.

Лисовой Николай. ал-пиеса ал-канасья ила пл-аради ал-русийя рпл-мукадаса./ Лисовой Н. Материалы конференции в Баламанде «Россия и православные Востока». Политика и идеология в России в противостоянии Османской империи – роль православных и славянских университетов в правительственном разделении (Османской власти). Баламанд, Ливан, Триполи, 1998 г. С. 151 – 171.

92. مسّوح، د. الأب جورج. مؤتمر "تاريخ كنيسة أنطاكية للروم الأرثوذكس: أية خصوصية؟". منشورات جامعة البلمند، 1999. ص: 305 – 318.

Джордж Массух. Мутамар тарих канисит антакия ли- ал рум ал- урсозокс : аия хусусья? / Масуух Дж., священник. Материалы конференции «История Антиохийской Греко-православной Церкви: её особенность» // Станции во взглядах антиохийских православных на ислам и мусульман в XX в. / Баламанд, 1999 г. С. 305 – 318.

93. نحاس، جورج. مؤتمر "روسيا وأرثوذكس الشرق" // إشكالية المؤتمر / منشورات جامعة البلمند، طرابلس، 1998م. ص: 297 – 303.

Наххас Джордж. ал –писа ал-канасйя ила пл-аради ал-русийя рпл-мукадаса. / Наххас Дж. Россия и православные Востока – между выгодой и чувством ответственности // Цель (тема) конференции / Материалы конференции в Баламанде «Россия и православные Востока». Баламанд, Триполи, 1998 г. С. 297 – 303.

94. سليم، د. سعاد. مؤتمر "تاريخ كنيسة أنطاكية للروم الأرثوذكس: أية خصوصية؟" // الأوقاف الأرثوذكسية في أنطاكية خلال السلطة العثمانية / منشورات جامعة البلمند، 1999. ص: 55 – 76.

Слим Суад. Мутамар тарих канисит антакия ли- ал рум ал- урсозокс : аия хусусйя?/ Слим С. Материалы конференции «История Антиохийской Греко-православной Церкви: её особенность?» // Православные пожертвования в Антиохии во времена Османской империи / Баламанд, 1999 г. С. 55 – 76.

95. فوتيراس، ستافروس. امتيازات الجماعات المسيحية في المملكة العثمانية. ترجمة غطاس قندلفت. جريدة الأحداث، المطبعة الوطنية، طرابلس الشام، 1912. عدد الصفحات 5-7.

Фотирос Ставрос. Имтиязат ал-жамаат ал-масиихия фи ал-мамлака ал-усмания./ Фотирос С. Особые права христианских общин в Османскую империю. Пер. Гатгас Канделефт. Газета «События». Триполи, 1912 г. С. 5-7.

Статьи на русском языке

96. Башмаков, А. А. Патриарх Григорий Хаддад // Правительственный вестник. – 1913. – 23 февраля. – № 44. – С. 112– 32.

97. Бек, А. А. Великая жемчужина // Египет / 14 февраля. 1900. С. 79 - 124.

98. Бешара Дэни. Антиохийский кризис (1892-1898): Позиция Григория Хаддада и его роль в избрании патриарха из среды арабов // Христианство на Ближнем Востоке. М., 2019. № 1. С. 46-55.

99. Бешара Дэни. Христиане Сирии и Ливана в религиозно-политической ситуации второй половины XIX в. // Христианство на Ближнем Востоке. М., 2019. № 3. С. 36-42.

100. Бешара Дэни. Патриарх Григорий IV Хаддад (1906-1928) и его роль в Антиохийской церкви // Христианство на Ближнем Востоке. М., 2019. № 4. С. 55-73.

101. Карпук, Д. А. Ожидаемое прибытие в Россию Патриарха Антиохийского Григория // Приложение к Церковным ведомостям. 1913. № 4. С. 147 – 160.

102. Кубасов, И. А. Визит Патриарха Антиохийского Григория Хаддада в Россию // Правительственный вестник. – 1913. – 21 февраля. – № 43. – С. 5 – 18.

103. Куликова, К. Е. Антиохийская Православная Церковь: страницы истории и сегодняшний день. Конференция Международные отношения. Политалогия. Религиоведение» // Вестник Нижегородского университета им. Н. И. Лобачевского. – 2011. – № 1. – С. 299–311.

104. Копоть, Е. М. Триполийская церковная распря (1887–1890 гг.) в контексте русского влияния в Антиохийском Патриархате в конце XIX в. – Документ № 4. – С. 83–94.

105. Любич-Романович, В. И. Избрание нового Патриарха Антиохийского // Русский литературный «Маяк». – 1898. – С. 241–249, 361–366.

106. Никита Д., иеромонах. Митрополит Дионисий (Валединский), Первоиерарх Польской Православной Церкви — уроженец г. Муром. // Муром Православный : альманах. – Муром, 2007. – С. 26–33.

107. Николай Р. Наречение и хиротония во епископа архимандрита Алексия // Новгородские епархиальные ведомости. – 1913. – № 18. – С. 618–622.

108. Рубанков, К. С. Празднование 300-летия дома Романовых (1913.г.) в воспоминаниях членов династии и их приближённых //

Романовские чтения. Центр и провинция в системе российской государственности. Кострома, 26–27 марта 2009 г. : материалы конференции / составление и научная редакция: А. М. Белов, А. В. Новиков. — Кострома : КГУ им. Н. А. Некрасова, 2009. – 145 с.

109. Соколов, И. И. Православный греческий Восток // Гаврюшин, Н. Митрополит Илия (Карам) и Россия. – Москва, 2005 г. – С. 147 – 156.

110. Урусов, С. П. 300-летию нашей семьи Романовых торжества // Правительственный вестник. – 1911. – 19 августа. – № 170. – С. 202–220.

111. Фотирас, С. Особенности христианских общин в Османской империи / перевод Гаттаса Канделефта // События : газета. – [Триполи], 1912. – С. 23 – 36.

112. Хури, Ф. Блаженнейший патриарх Антиохии и всего Востока. – Москва : отношения между Российской и Антиохийской церквями в XX веке, 1906. – С. 4–8.

113. Шеремет, В. И. Православные Патриархи и османские власти // Культурное наследие Египта и Христианский Восток. Вып. 1. – Москва, 2002. – С. 305–312.

114. Якушев, М. И. Иерусалимский Патриархат и святыни Палестины в фокусе внешней политики Российской Империи накануне Крымской войны / М. И. Якушев // Православный Палестинский сборник. – 2003. – Выпуск 100. – С. 245–287.

Статьи на английском языке

115. Howood, D. The Russian presence in Syria and Palestine. Clarendon press, politics in the Near East. – New York: Oxford university press, 1906. – P. 1521–1522.

116. Miller, J. L. The Syrian Revolt of 1925 // International Journal of Middle East Studies. – 1977. – Volume 81, October. – P. 545–563.

117. Polunov, A. The Little Brothers of Empire: Russian conservatives and the peoples of Asia and Africa in the end of nineteenth and early twentieth century // Russian Conservatism. Managing change under Permanent Revolution. – Moscow, 2012. – P. 49–66.

118. Pyatnitsky, Y. "... will have their day!" // The Collection of the Christian Arabic Manuscripts of Gregory IV of Antioch in St Petersburg. – 2011. – P. 121–147.

Диссертации

119. عيسى، الأب أندريه. سيرة روفائيل هواويني – أسقف بروكلين (1860-1915). ترجمة الأب ميشال نجم. أطروحة ماجستير قدمت إلى معهد القديس فلاديمير في نيويورك. (بدون مكان وتاريخ الطباعة)، 185 ص.

(Иса Андрей, сирет руфаил хававини – оскуф броклен (1860-1915) [Иса Андрей, священник. Житие Рафаила Хававини, епископа Бруклинского (1860-1915.гг.)] перевод отца Мишеля Нажма]. – [Б. м., б. г.]. – 185 с.).

120. Бешара, Д. Патриарх Антиохийский Григорий IV (Хаддад): иерарх, богослов, дипломат / Дэнни Бешара // Антиохийский кризис (1892–1898) : позиция Григория Хаддада и его роль в избрании Патриарха из среды арабов. – 2017. – 118 с.

121. Смирнова, И. Ю. Церковно-дипломатические отношения России с Иерусалимским и Антиохийским Патриархатами (вторая треть XIX в.) / И. Ю. Смирнова // Государство, религия, церковь в России и за рубежом. – 2009. – № 4. – 206 с.

122. Якушев, М. И. Христианские субъекты Османской Империи - Антиохийский и Иерусалимские патриархаты – в политике Российской Империи : 30-е гг. XIX – начало XX в. : дис. ... кандидата исторических наук : 07.00.03 / Якушев Михаил Ильич; [Место защиты: Ин-т стран Азии и Африки]. – Москва, 2009. – 495 с.

Электронные ресурсы

123. Авад Самер. Мелетиус, первый араб// Православная энциклопедия. – М. Церков.-науч. центр "Правосл. энцикл.", 2010. [Электронный ресурс]. Режим доступа: <http://www.orthodoxlegacy.org/?p=20> (дата обращения: 01.02.2022).
124. В праздник Собора Архангела Гавриила Святейший Патриарх Кирилл совершил Литургию на Антиохийском подворье в Москве // Русская Православная Церковь : официальный сайт Московского Патриархата. [Электронный ресурс]. Режим доступа: <http://www.patriarchia.ru/db/text/4573129.html> (дата обращения: 10.02.2022).
125. Шкаровский М. В. Русские церковные общины на территории Турции (Османской империи) в XVIII–XX веках // Седмица. [Электронный ресурс]. Режим доступа: <https://www.sedmitza.ru/lib/text/4591495/> (дата обращения: 19.08.2022).
126. عبودي، زيد. مدخل إلى الإدارة العامة. 2005.
- Зид Абуди. Введение в государственное управление//, 2005. [Электронный ресурс]. Режим доступа: https://books.google.com.lb/books/about/مدخل_إلى_الإدارة_العامة.html?id=HVwrDAAAQBAJ&redir_esc=y (дата обращения: 01.02.2022).

ПРИЛОЖЕНИЕ

Приложение 1. Устав Антиохийской Православной Церкви

Печальные события, сопровождавшие избрание нынешнего Антиохийского Патриарха Мелетия и митрополитов Бейрутского и Аккарского, обнаружили много недостатков в старом уставе Антиохийской Церкви, которым она руководствовалась при избрании своих высших иерархов.

Одним из главных недостатков старого устава было почти неограниченное право народа участвовать в выборах как Патриарха, так и епархиальных архиереев, что являлось причиной недовольства и раздоров и нередко приводило даже к отступлениям той или иной группы от православия и переходу в католичество, унию или протестантизм. Помимо этого, причиной раздоров и постоянного страха за самостоятельность Антиохийской Церкви служило вмешательство сначала Константинопольского, а затем и Иерусалимского Патриархов в церковные дела Антиохийского Патриаршего престола.

Поэтому, как только кандидатура Патриарха Антиохийского была утверждена султаном в 1899 г., он вместе с Синодом Антиохийской Церкви приступил к разработке нового церковного устава. После многократных заседаний и всестороннего исследования церковно-религиозного состояния Антиохийского Патриархата Синод составил новый устав, утвержденный в 1906 г. Отметим, что этот устав еще никогда не публиковался ни на языке оригинала – арабском, ни на каком-либо другом языке. Впервые в печатном виде он предлагается в настоящей работе в переводе на русский.

Глава первая

Раздел первый

Параграф 1

В случае, когда Антиохийский Патриарший престол становится вакантным по причине кончины Блаженнейшего Патриарха, его викарий телеграфом извещает об этом всех членов Священного Синода и Патриаршего представителя в Антакии, чтобы каждый из них в течение десяти дней назвал кандидата, которого желал бы видеть Патриаршим местоблюстителем в Дамаске. На десятый день под председательством указанного викария должно состояться совместное заседание Священного Синода и Смешанного совета для избрания из числа архиереев Антиохийского престола кандидата, обладающего необходимыми качествами. Новым местоблюстителем назначается получивший большинство голосов от митрополитов, Патриаршего представителя в Антакии и членов Смешанного совета в Дамаске. Об этом составляется протокол, который через местного Вали препровождается Высокой Порте. Впоследствии кандидатура избранного местоблюстителя утверждается султанским фирманом, предписывающим приступить к избранию законного Патриарха, руководствуясь высочайшей волей.

Параграф 2

После того как будут выполнены указанные постановления и избран местоблюститель, он будет обязан телеграфом пригласить всех архипастырей Антиохийского престола явиться в Дамаск – главный город Патриархата – в течение сорока дней со дня приглашения, чтобы принять участие в избирательном заседании. Архипастырь, который не может явиться по уважительной причине, имеет право передать свои полномочия кому-либо из архиереев Антиохийского Патриархата, вручив ему подтверждающее письменное свидетельство, которое

дает право представлять голос отсутствующего на избирательном собрании. Тот, кто к назначенному сроку не явится лично и не вышлет свидетельство, не имеет права возражать против принятой кандидатуры или мешать процессу избрания. Также местоблюститель направляет пригласительное письмо во все епархии Антиохийского престола с просьбой прислать в совещательное собрание по одному представителю от мирян, которые в назначенный день должны быть в Дамаске. Та епархия, которая не отправит своего представителя, лишается права голоса. Представитель каждой епархии должен подтвердить свои полномочия законным удостоверением, ратифицированным местным начальством.

Параграф 3

По получении известия о кончине Патриарха патриарший представитель в Антакии советуется с местным духовенством, представителями мирян и с Патриаршим народным советом по поводу избрания местоблюстителя. Решение принимается большинством голосов или консенсусом, о чем сообщается в Дамаск. По получении имени кандидата местоблюститель обязан сразу же отправить патриаршему представителю в Антакии или другом городе письмо с просьбой явиться в Дамаск для составления списка кандидатов и участия в распределении голосов. Каждый представитель города Антакии, равно как и патриарший представитель или его заместитель (в случае, если представитель по какой-либо причине не может присутствовать лично), имеет один голос в совещательном собрании. Представители-миряне из Антакии также должны иметь свидетельства, подтверждающие их полномочия.

Параграф 4

За пять дней до истечения сорокадневного срока, определенного во втором параграфе, местоблюститель приглашает священников и не менее ста мирян из купцов и ремесленников Дамаска и предместья Мидан для избрания под

его председательством десяти человек официальными представителями с правом принимать участие в составлении списка кандидатов и распределении голосов. Представителями должны быть один священник, восемь мирян из Дамаска и один мирянин из Мидана. Необходимо, чтобы они были избраны на этом же собрании, о чем сразу же составляется протокол, который подписывается Патриаршим викарием и всеми присутствующими.

На сороковой день местоблюститель извещает всех прибывших в Дамаск архиереев, членов Смешанного совета, а также десять представителей из Дамаска и Мидана и других мирян из всего Антиохийского Патриархата о необходимости собраться в Патриархии на сорок первый день. Когда соберется две трети приглашенных, местоблюститель открывает заседание и проводится проверка полномочий явившихся представителей, после чего закрываются двери, и каждому из присутствующих дают листок, на котором он должен написать имя того, кого считает достойным стать главой Патриаршего престола. Важным условием является то, что кандидат обязательно должен быть из архиереев Антиохийского Патриархата. После получения всех запечатанных конвертов секретарь Синода и двое членов избирательного собрания распечатывают их и считают голоса избранных кандидатов в присутствии всех участников собрания. Избранным кандидатом признается всякий, какое бы количество голосов он не получил. Список кандидатов на Патриарший престол и составленный протокол избирательного собрания подписываются местоблюстителем и всеми членами собрания и вносятся в Патриарший сигиллиум.

Параграф 5

Список кандидатов и протокол должны быть немедленно препровождены Высокой Порте, которая исключает из списка кандидатов лиц, не удовлетворяющих по ее мнению определенным требованиям, и извещает об этом Патриархию. Это должно быть сделано не позднее чем через двадцать четыре

часа, после чего Патриархия вычеркивает не одобренных кандидатов из списка и приступает к избранию Патриарха из числа одобренных.

Параграф 6

После того как Вали официально сообщит ответ Высокой Порты Патриаршему викарию, последний приглашает членов общего избирательного собрания в полном составе на официальное собрание в Патриархию. Там он зачитывает полученный от губернатора официальный ответ Высокой Порты и просит их, чтобы они, согласно принадлежащему им праву, тайно написали на отдельных листках имена трех митрополитов, не исключенных Высокой Портой из списка кандидатов на Антиохийский Патриарший престол. Голоса собираются, имена выносятся в отдельный список, как это было и на первом избирательном собрании, и проводится проверка голосов. Составленный таким образом список кандидатов подписывается всеми присутствующими и секретарем Синода. В случае, если трое или четверо из кандидатов получили одинаковое количество голосов, проводится второй этап голосования. Если и на нем количество голосов окажется равным, кандидат избирается по жребию. Протокол вносится в патриарший кодекс, в конце которого указываются имена трех кандидатов, получивших большинство голосов. Протокол подписывается всеми членами избирательного собрания.

Параграф 7

По исполнении всех пунктов предыдущего параграфа члены Синода проходят в кафедральный собор; с ними заходит секретарь Синода, который берет с собой протоколы избрания, а также протокол с именами трех митрополитов, получивших большинство голосов на последнем заседании избирательного собрания. Двери собора закрываются, и по совершении молитвы все члены Синода, участвовавшие в избрании лично или по полномочию от другого,

подходят к Святому Престолу, на котором стоит поднос, и кладут туда запечатанный конверт с именем одного из трех кандидатов. После этого два митрополита выносят поднос из алтаря на клирос и проверяют количество поданных конвертов. Затем один из них распечатывает их, читает содержимое вслух и показывает его всем остальным членам Синода. Секретарь Синода составляет сравнительную таблицу голосов, полученных каждым из трех кандидатов. Получивший большинство голосов признается новым Патриархом. Если же количество голосов окажется равным, то выбор проводится по апостольскому жребию. Пункт об избрании Патриарха вносится в особый протокол, который подписывается всеми членами Синода с приложением печатей. После совершения благодарственного молебна члены Синода возвращаются в Патриарший зал, где зачитывается дело об избрании Патриарха. Затем составляется протокол, который подписывают все члены избирательного собрания, и через дамасского генерал-губернатора протокол отсылается Высокой Порте с просьбой утвердить кандидатуру избранного большинством голосов Патриарха.

Параграф 8

Получив через генерал-губернатора фирман от правительства об утверждении кандидатуры, новоизбранный Патриарх назначает день для совершения торжественной интронизации на Антиохийский престол согласно установленному издавна чину. Полагается, чтобы старейший по хиротонии архиерей вручил избранному Патриарху патриарший жезл. После этого Патриарх приступает к исполнению своих обязанностей, о чем извещает свою паству в послании.

Раздел второй

Необходимые качества кандидатов на Патриаршество

Параграф 1

Кандидату на патриаршество должно быть не менее сорока лет, и он должен быть одним из антиохийских архипастырей, безукоризненно управлявших какой-либо епархией не менее семи лет без перерыва.

Параграф 2

Кандидат должен иметь незапятнанную репутацию, быть известен хорошим поведением, насколько возможно богословски образован и сведущ в светских науках. Вся его жизнь и деятельность должны свидетельствовать о том, что он является ревностным защитником божественных догматов и церковного предания. Патриарх является главой Антиохийской Православной Церкви и духовным отцом всех православных, вверенных Антиохийскому Патриаршему престолу, а также связующим звеном между подчиненными Антиохийскому Патриархату архипастырями и другими Православными Автокефальными Церквами. Он обязан всегда и везде, словом и делом, при любых условиях защищать свою веру, как того требуют духовные обязанности, возлагаемые на претендующих на этот высокий сан.

Параграф 3

Так как Патриарх является не только одним из высших духовных лиц в Антиохийской Православной Церкви, но и получателем всех привилегий,

дарованных оной церкви всеми султанами, включая ныне благополучно царствующего Абдул-Хамида II, и каждый раз перечисляемых в султанском берате, выдаваемом законно избранному Патриарху, то последний выполняет все распоряжения императорского правительства, относящиеся к православному народу. Ввиду этого кандидат на патриаршество, помимо обладания вышеупомянутыми качествами, должен пользоваться полным доверием Высокой Порты, утверждающей его избрание. Кроме того, он должен отличаться такими личными качествами, которые снискали бы ему уважение, доверие и любовь его собственной паствы. Он должен содействовать укреплению своего высокого положения и быть подданным императорского турецкого правительства, как и его отец.

Раздел третий

Состав избирательного собрания

Параграф 1

Общее избирательное собрание для выбора кандидатов должно состоять из светских и духовных лиц.

Параграф 2

Духовные лица, присутствие которых в избирательном собрании необходимо, суть следующие: все епархиальные архиереи или же их представители, как указано во втором параграфе первого раздела, представитель Патриарха в Антиохии или же его заместитель, как указано в третьем параграфе первого раздела, и один из представителей патриаршей резиденции – Дамаска, как указано в четвертом параграфе того же раздела.

Параграф 3

Светский представитель должен быть не моложе тридцати лет, из сынов Антиохийского престола и по отцу – из подданных императорского правительства, пользоваться уважением на родине и быть известным безукоризненным поведением и преданностью своей Церкви и своему законному правительству

Глава вторая

Требуемые качества будущих епископов и способы их избрания

Параграф 1

От кандидатов на епископские кафедры требуется, чтобы они:

1) По рождению и по отцу были подданными турецкого правительства и безукоризненно вели себя как по отношению к правительству, так и по отношению к народу;

2) Представили свидетельства о хорошем поведении из тех мест, где они жили и служили до своего поступления в Патриархию или в какую-либо епархию;

3) Находились в установленном церковными канонами возрасте, т.е. не моложе тридцати лет, и не имели никаких телесных недостатков;

4) Проявили свои способности и верность своей будущей деятельности служением не менее трех лет при каком-либо монастыре или каком-либо епархиальном архиерее в качестве клирика, что необходимо для приобретения ими достаточных знаний для ведения церковных дел и опыта управления епархией;

5) Знали язык той епархии, в которую могут быть назначены.

Параграф 2

В будущем архиереями будут избираться лишь те, кто имеет свидетельство о прохождении курса церковно-богословских наук в православных школах и

докажет на деле, что отличается добродетельной честной жизнью, мягкостью характера и достаточным знанием богословских наук, даже без наличия диплома.

Параграф 3

Избрание и назначение епископа на вдовствующую епархиальную кафедру происходят следующим образом: данная епархия, избрав трех кандидатов, обладающих требуемыми в предыдущих параграфах качествами, составляет протокол, который отсылается в Патриархию. Патриарх, получив протокол, обязан в течение одной недели известить всех епархиальных архиереев Антиохийского престола об именах трех кандидатов на вакантную епархию и пригласить их всех прибыть в Дамаск или, в случае невозможности этого, прислать свой голос за одного из трех кандидатов в запечатанном конверте и с письмом, в котором было бы названо имя того, кому отсутствующий архиерей поручает быть его представителем и подписывать сигиллиум избрания. Ответы епархиальных архиереев должны поступить через пятнадцать дней со дня получения ими письма. Эти ответы Патриарх передает находящимся при нем архипастырям, которые берут их с собой в церковь в день избрания архиерея. По совершении установленных для подобных случаев молитв архипастыри-избиратели распечатывают все конверты с поданными голосами и вносят результаты в вышеупомянутый сигиллиум, который подписывают все принимающие участие в избрании. Из церкви архиереи отправляются к Патриарху, чтобы вручить ему сигиллиум и сообщить о состоявшемся избрании нового архиерея. Патриарх сообщает вдовствующей епархии о состоявшемся избрании архипастыря и назначает день его хиротонии.

Параграф 4

По церковным канонам каждый епископ обязан жить в своей епархии и объезжать ее в определенные сроки, сообразно с существующими в его епархии обычаями. Послать вместо себя заместителя он может только по уважительной причине.

Параграф 5

Если обнаружится, что какой-либо архиерей нарушил церковные каноны или гражданские законы, дело разбирается Священным Синодом в составе всех епархиальных архиереев и под председательством Патриарха. Решение выносится согласно церковным канонам и вероисповедным привилегиям, дарованным Антиохийской Православной Церкви турецкими султанами, и с соблюдением государственных законов империи.

Глава третья

О наследственном имуществе Патриарха, митрополитов и других монахов

Параграф 1

Всё оставшееся по смерти Патриарха, митрополитов и епископов церковное имущество, а также книги, мебель, всякое движимое имущество и деньги переходят в собственность их епархий по завещанию. Из этого имущества предварительно выделяется часть, необходимая для оплаты расходов по погребению, совершению заупокойных служб и раздаче милостыни согласно церковным обрядам и обычаям Антиохийской Церкви. Из оставшегося имущества покойного иерарха покрываются его долги, если таковые имеются, а на остальную сумму приобретает недвижимое имущество на его имя его епархии, которая одна и пользуется доходами с этого имущества. Если же удостоверяется законными свидетельствами, что до поступления в свою епархию покойный

иерарх имел собственные средства, на которые он оставил особое завещание, то в этом случае необходимо выполнить его волю и исполнить завещание сообразно с церковными канонами.

Параграф 2

После кончины Патриарха или не имевшего епархии епископа, или кого-либо из монашествующего клира, из оставшегося после них имущества прежде всего выделяется сумма, достаточная для оплаты расходов по их погребению, совершению заупокойных служб и покрытию их долгов, если таковые имелись; всё остальное, если состоит из церковных предметов и книг, передается церкви того монастыря, где они пребывали до своей кончины, или кафедральному собору тех епархий, в которых они скончались. Если окажется, что у умершего архипастыря были деньги, земельная собственность и т.д., то всё это делится с ведома Патриарха и Священного Синода на три равные части, из которых одна передается кому следует из родственников покойного, на вторую приобретается имущество, доходы с которого делятся между Патриархией и благотворительными учреждениями, существующими в патриаршей резиденции, а третья часть завещается приносящим общую пользу благотворительным учреждениям на родине покойного.

Параграф 3

Всё имущество, оставшееся после монастырских монахов и монахинь, без различия их духовной степени, переходит в собственность монастырей, к которым они были приписаны.

Параграф 4

По кончине Патриарха или епархиального митрополита немедленно проводится опись их наследственного имущества – первого с ведома пребывающего в Патриаршей резиденции Священного Синода и Народной комиссии, второго – с ведома старейших иереев и Народной комиссии епархиального города (при отсутствии таковой ее заменяют народные представители). Что касается наследственного имущества начальствующих в мужских и женских монастырях, то его опечатывают с ведома старейших монахов или монахинь, о чем и сообщается немедленно епархиальному архиерею, в ведении которого находится данный монастырь, или же Патриарху, если монастырь ставропигиальный. Точно также поступают с имуществом простых монахов и монахинь с ведома их начальников и начальниц и с участием старейших братьев и сестер.

Глава четвертая

Обязанности Патриарха и постоянного при нем Синода относительно управления делами Патриаршего престола

Параграф 1

Патриарх имеет преимущество власти над митрополитами, монахами и всем православным клиром, подведомственным престолу его Патриархии. Ему же принадлежит председательство в Священном Синоде, равно как и во всех Патриарших советах – духовных и светских, а также контроль над зависящими от Патриархии монастырями, храмами, пожертвованным имуществом, школами, благотворительными учреждениями и обществами, которым эти учреждения принадлежат. Патриарх, в согласии со Священным Синодом, следит за чистотой православной веры, за соблюдением канонов и постановлений Вселенских и Поместных Соборов, за надлежащим управлением школами, храмами и Патриаршими монастырями. Вместе со Светским советом Патриарх

рассматривает все правительственные дела и распоряжения, касающиеся его православной паствы, и производит суд согласно церковным канонам и принятым Антиохийской Церковью правилам. Патриарх заботится о приведении в исполнение резолюций и постановлений Священного Синода и всех духовных и светских советов.

Параграф 2

Патриарший духовный синод состоит из председателя – Патриарха и четырех членов в сане архиепископа, из которых двое являются титулярными архиепископами упраздненных епархий и постоянными членами Синода, а двое других приезжают на определенное время и являются архиереями Антиохийского Патриархата, причем один из них должен быть из старейших по хиротонии, а другой из более молодых. Оба они приглашаются в Дамаск на заседание Синода особой повесткой по определению Синода за два месяца до начала нового синодального года. Двое приглашенных архиереев присутствуют в Синоде целый год, а затем возвращаются в свои епархии; на их места приглашаются другие два архиерея из других епархий, так что каждый архиерей Антиохийского престола присутствует в Синоде ровно один год. Никто из приглашенных не имеет права отказываться, разве только по причине глубокой старости или тяжелой болезни, в каком случае приглашается следующий по очереди архиерей.

Параграф 3

Синод собирается под председательством Патриарха или его заместителя, каковым должен быть старейший из присутствующих в Синоде епархиальных архиереев. В обязанности Синода входит рассмотрение всех поступающих к нему дел, касающихся антиохийской православной паствы; судопроизводство по

духовным и отчасти гражданским делам; контролирование поступающих в Патриархию денежных средств и расходование их с ведома назначаемых для этой цели особых лиц; а также издание книг религиозно-нравственного содержания; забота о состоянии монастырей и монашества и попечение о народной нравственности. Суд Синода рассматривает тяжбы и вопросы, касающиеся брака и других аспектов церковной жизни паствы. При решении всех вопросов Синод руководствуется церковными канонами и законами страны. Синод должен следить за исполнением определений Совета Антиохийского Патриархата и осуществлять контроль над всеми делами, которые решаются этим Советом. В конце каждого года Синод должен представлять письменный отчет о своей деятельности. Все резолюции Синода должны всегда храниться у секретаря, который передает их вместе с другими документами членам Синода на его следующем заседании. Резолюции Синода принимаются общим согласием всех его членов или большинством голосов. За отсутствием в Синоде Патриарха, председательствует старший по хиротонии архиерей, а для полноты состава Синода приглашается архиерей из ближайшей к Дамаску епархии. То же самое происходит и в том случае, если один из четырех постоянных членов Синода по уважительной причине отсутствует продолжительное время

Параграф 4

Поместный Собор Антиохийского престола состоит из всех епархиальных архиереев и имеет право принимать решения и проводить суд общим согласием мнений или большинством голосов. Что касается не имеющих епархий архиереев, то они могут присутствовать на Соборе, высказывать свое мнение о текущих вопросах, но не имеют права голоса или суда, предоставляемого только епархиальным архиереям. Собор созывается Патриархом один раз в два года в подходящем для этого месте по выбору Патриарха, обыкновенно к празднику Пятидесятницы, а также тогда, когда возникают серьезные вопросы, решение которых требует созыва Собора. Если кто-либо из архиереев по уважительным

причинам, таким как болезнь, преклонный возраст, дальность расстояния, не может присутствовать на Соборе, то он обязан прислать от себя представителя из духовных лиц, который заменил бы его на заседаниях Собора. Представитель должен предъявить Собору свидетельство о своих полномочиях.

Параграф 5

В обязанности Собора входит рассмотрение отчета о деятельности Патриаршего духовного синода в течение двух предшествующих лет; рассмотрение и проверка отчетов о доходах и расходах Патриархии, рассмотрение вопросов, касающихся образования православных детей, проповеди в церквях и распространения полезных народу религиозно-нравственных книг. Также Собор разрешает все недоразумения, которые могут возникнуть между Патриархом, митрополитами и паствой, какого бы характера эти недоразумения не были, заботится об улучшении положения монастырей и нравственном и духовном состоянии антиохийского клира и всего народа. Собор является высшей духовной и судебной властью для всех епархий и христиан Антиохийского Патриархата и высшей инстанцией, в которой согласно церковным канонам решаются все духовные вопросы и разрешаются возникающие семейные и другие недоразумения. По окончании заседаний все члены Собора получают копию отчета о его деятельности. На Патриархе лежит обязанность приводить в исполнение все постановления Собора.

Параграф 6

Каждый из двух епархиальных архиереев, приглашенных в члены Патриаршего духовного синода, получает от Патриархии на дорожные расходы десять турецких золотых (90 рублей), а также ежемесячное пособие на всё время своего пребывания в Синоде. Всем членам Собора предоставляется место в Патриархии, где они будут бесплатно пребывать до тех пор, пока не кончится срок их служения, после чего они возвращаются в свои епархии.

Параграф 7

Если кто-либо из архиереев-членов Синода скончается до истечения срока его пребывания в Синоде, и если смерть наступит в первой половине года, то на его место вызывается следующий по очереди архиерей, если же его смерть наступит во второй половине года, то оставшиеся месяцы прибавляются к служению следующего за ним по очереди архиерея.

Параграф 8

Патриарший Синод не имеет права совершать ни одного деяния без ведома и в отсутствии Патриарха или его заместителя. Патриарху не дозволяется совершать единолично какое-либо деяние без ведома и согласия Синода. Всё противоречащее этому правилу считается недействительным. Любое постановление Синода, принятое большинством голосов, должно быть принято Патриархом и приведено им в исполнение.

Параграф 9

В случае если Патриарх преступит свои духовные права и обязанности и не будет внимать почтительным замечаниям, которые будут ему сделаны

Патриаршим Синодом единожды или дважды, то Синод совместно с членами Постоянного смешанного совета делает Патриарху почтительное замечание еще раз. В случае если Патриарх будет продолжать упорствовать в своем заблуждении, Синод и члены Смешанного совета дают знать об этом всем архиереям Антиохийской Церкви, которые совместно с ними еще раз почтительно предлагают Патриарху отказаться от своего заблуждения. Если же и на этот раз он не откажется, они строго предупреждают его, что соберутся под председательством старейшего из них по хиротонии и будут в продолжении семи дней ждать от него ответа, в котором он должен пригласить всех архиереев к себе по меньшей мере на один месяц для выяснения возникшего недоразумения. Не получив такого ответа от Патриарха в должное время, архиереи и члены Смешанного совета собираются в назначенное ими время в том месте, которое они найдут наиболее подходящим. На это собрание они вновь приглашают Патриарха для рассмотрения его дела. Вынесенное ими решение они сообщают Патриарху и Высокой Порте для принятия к сведению. То же самое происходит и в том случае, если Патриарх нарушит свои обязанности по отношению к управлению национальными и другими светскими делами. Для низложения Патриарха в случае крайней необходимости требуется согласие по меньшей мере двух третей членов Синода.

Глава пятая

Отношение патриарха к Синоду

Параграф 1

Патриарх, будучи высшей духовной властью в Антиохийском Патриархате и главой всего духовенства этого Патриархата, должен:

1) Служить хорошим примером для всех, поддерживать братские и миролюбивые отношения со всеми иерархами без лицепрятия и личного предпочтения;

2) Всеми средствами защищать вместе с Синодом несправедливо обиженных;

3) Внимательно наблюдать за жизнью и поведением духовенства, поддерживая соответствующими мерами хорошие поступки и исправляя недостойные духовной жизни отрицательные, в случае надобности даже строгими мерами, но всегда при содействии Синода и с его ведома;

4) Относиться вежливо, с уважением и братской любовью к членам Синода, избегая соблазнов и подозрений;

5) Поддерживать во время заседаний Синода порядок, соответствующий высокому положению этого собрания, и не допускать произнесения кем бы то ни было неприличных и зазорных слов, оскорбляющих чувства и несоответствующих высокому духовному званию членов Синода; сотрудничать с Синодом беспристрастно и не ради каких-либо эгоистичных целей, всегда имея в виду общее благо Церкви и защиту ее интересов.

Заседания Синода должны проходить в одном из залов здания Патриархии с ведома Патриарха.

Параграф 2

Все синодальные постановления подписываются Патриархом и всеми членами Синода. Никому из них не допускается уклоняться от подписания по той причине, что то или иное постановление не соответствует его личному мнению. Каждый обязан подписаться, даже если при решении вопроса член Синода остался при особом мнении, но ему разрешается сейчас же изложить мотивы своего несогласия или протеста. Ни Патриарху, ни его заместителю не допускается останавливать ход официальных заседаний или препятствовать Синоду в принятии резолюций. Этому правилу необходимо следовать на всех официальных заседаниях.

Параграф 3

Если две трети членов Синода потребуют созыва экстренного заседания, Патриарх обязан выполнить их требование.

Глава шестая

Обязанности членов Синода по отношению к Патриарху и друг к другу

Параграф 1

Иерархи – члены Священного Синода, должны уважать и почитать Патриарха – высшую духовную власть Церкви и народа во всем Патриархате. Они не должны пренебрегать своими духовными обязанностями и должны следовать мудрым советам и указаниям своего главы. Как в Синоде, так и вне его, они должны вести себя прилично и с подобающим их сану достоинством, воздерживаясь от любых поступков и слов, которые могут вызвать соблазн или умалить патриаршее достоинство в глазах народа.

Параграф 2

Если кто-либо из иерархов пожелает посетить другую епархию, то обязан предварительно уведомить об этом епископа этой епархии. Точно также поступает и сам Патриарх, собираясь посетить ту или другую епископию.

Параграф 3

Патриарх назначает секретаря Синода из духовных лиц с обязанностью заведовать канцелярией Синода, представлять Патриарху прошения и другие поступающие на его имя документы и хранить протоколы заседаний Синода. Секретарь не имеет совещательного голоса и не принимает участия в обсуждении

вопросов, если не будет приглашен самим Синодом. Секретарь обязан заносить все постановления Синода в особый протокол – сигиллиум.

Параграф 4

Синод должен собираться два раза в неделю. В случае необходимости Патриарх или его наместник могут созывать экстренные заседания. Все документы Синода должны быть скреплены состоящей из четырех частей печатью Синода, каждая из которых хранится у одного из четырех членов Синода, а ключ – у Патриарха.

Параграф 5

Если кто из архиереев пожелает по причине глубокой старости или болезни быть почисленным на покой, Патриархия должна позаботиться о его достойном содержании в каком-либо монастыре, где бы он пользовался уважением и свободно совершал богослужения, когда пожелает. Патриархия заботится обо всех монахах Патриархата, которые по тем же причинам почисляются на покой.

Параграф 6

Иерарх, уходящий на покой по собственному желанию и с ведома и согласия Патриарха и Синода, может избрать в качестве постоянного местожительства любой монастырь, но не в той епархии, где он раньше нес служение. Место пребывания низложенных иерархов определяется Патриархом и Синодом, если причиной их низложения был духовный проступок, и Высокой Портой по соглашению с Патриархом, если причиной низложения был гражданский проступок.

Параграф 7

При Патриархе состоит по меньшей мере один иерокирикс (проповедник из духовных), который должен постоянно посещать епархии Антиохийского престола и проповедовать слово Божие. Свое содержание иерокирикс получает из Патриаршей казны.

Параграф 8

При каждом епархиальном епископе должна быть школа для преподавания в ней религиозно-нравственных предметов. Любой светский или монах, стремящийся к священству, должны проходить одну из этих школ, особенно же дети духовенства. Те ученики этих школ, которые будут отличаться способностями и достойным поведением, имеют преимущественное право перед другими при поступлении в православные богословские школы, где богословские науки преподаются на более высоком уровне.

Параграф 9

Следует заботиться об открытии в Антиохийском Патриархате высшей духовной школы для преподавания богословских и нравственных наук.

Параграф 10

Патриарх, Синод и Смешанный совет должны заботиться об открытии необходимых народу благотворительных учреждений, например, общего сиротского дома, богадельни и т.д., когда на это будут собраны необходимые средства.

Параграф 11

Для сохранения в порядке священнических облачений, сосудов и прочих дорогих и священных предметов, находящихся в кафедральном патриаршем соборе, Синод назначает особое лицо, обязанное вести точную опись названных вещей и хранить их в церковной ризнице. В самой Патриархии отводится особое место как для патриаршей библиотеки, так и для приходской, контроль и наблюдение за которыми принадлежит Священному Синоду.

Глава седьмая

Постоянный смешанный совет

Параграф 1

Постоянный смешанный совет состоит из двенадцати человек: четырех архиереев – членов Синода и восьми светских лиц из Антиохии и других епархий. Все светские члены Смешанного совета должны быть турецкими подданными не моложе тридцати лет, пользоваться уважением и доверием народа, быть образованными и опытными в делах людьми. В Смешанном совете председательствует старший по хиротонии архиерей, назначенный Патриархом. При решении требующих присутствия Патриарха важных вопросов Патриарх председательствует в Совете, прибыл ли он по собственному желанию или по приглашению его членов. При Совете состоит особый секретарь.

Параграф 2

Каждая епархия имеет право присылать в Смешанный совет одного представителя или предложить кому-либо из жителей Дамаска и других городов Антиохийского престола заменить ее представителя в этом Совете. Таковым, однако, не может быть ни представитель другой епархии, ни член какого-либо народного общества или светской комиссии. Если приглашенный быть представителем какой-либо епархии в Смешанном совете состоит членом иного общества, то он предварительно должен выйти из него. Присутствие членов Смешанного совета в Дамаске должно быть поочередным. Время пребывания каждого члена определяется двумя городами, но каждый год половина членов Смешанного совета возобновляется, сменяясь новыми членами в следующем порядке: в первый год вызываются представители из епархий Триполи, Бейрута, Селевкии и Эрзерума, во второй – Тира, Сидона и Диярбакыра, в третий – Адана, Тарса и Епифании, в четвертый – Эмессы и Лаодикии, и в пятый – Алеппо и Аккара. Что касается уполномоченных старой и новой патриарших резиденций – Антиохии и Дамаска, то они должны чередоваться между собой, чтобы не находиться в Совете одновременно. В шестой год начинается новый круг чередования. Этот порядок будет соблюдаться до тех пор, пока Богу будет угодно. В случае учреждения новой епархии, она также будет иметь в Совете своих уполномоченных в том же порядке чередования.

Параграф 3

Каждый раз, когда в Дамаске собирается Смешанный совет, Патриарх представляет список всех его членов генерал-губернатору (вали) Дамаска.

Параграф 4

Если какой-либо член Смешанного совета выйдет из него по той или иной причине до окончания срока своих полномочий, или же скончается до этого времени, его заменяет другой представитель той же епархии.

Параграф 5

Члены Смешанного совета обязаны присутствовать на всех его заседаниях, но если кто из них будет вынужден отсутствовать по уважительной причине, он должен заранее уведомить председателя Совета. Если отсутствие члена Совета продолжится более двух месяцев, его заменяют другим. Никто из членов Совета не может отлучаться два раза подряд, а если кто отлучается, не уведомив об этом председателя и не представив Совету уважительной причины, тот считается выбывшим из состава Совета и на его место вызывается другой из его епархии, о чем сообщается представителю Высокой Порты.

Параграф 6

В случае обвинения кого-то из членов Смешанного совета в каком-либо злоупотреблении, он судится согласно пятому параграфу второй главы, если является духовным лицом; если же светским, то его дело рассматривается особой комиссией, состоящей из членов Синода и Смешанного совета. Если обвинения окажутся справедливыми, провинившегося члена Совета заменяют другим.

Параграф 7

Народный смешанный совет размещается в Патриаршем доме, где для него отводится особый зал, в котором должны храниться все канцелярские принадлежности и архивы Совета под наблюдением Секретаря совета и под его ответственность.

Параграф 8

Патриархия не обязуется выдавать жалование светским членам Смешанного совета. Этот вопрос решается по доброй воле каждой епархии.

Глава восьмая

Обязанности членов Постоянного смешанного совета

Параграф 1

Члены Народного смешанного совета имеют право участвовать в избрании Патриаршего местоблюстителя и кандидатов на патриаршество, как об этом говорится в соответствующих параграфах.

Параграф 2

Смешанный совет занимается всеми делами, которые рассматривались в комиссиях и советах, имеющих в Патриаршем городе и других епархиях Антиохийского престола, если эти дела будут переданы ему на рассмотрение Патриархом.

Параграф 3

Время заседаний Смешанного совета определяется им самим, смотря по надобности и важности, а также по количеству вопросов, требующих обсуждения.

Параграф 4

Совет имеет секретаря с соответствующим жалованием. Его обязанность состоит в том, чтобы быть письмоводителем и хранить и держать все документы Совета в надлежащем порядке. Совещательного голоса секретарь не имеет.

Параграф 5

Народный смешанный совет имеет свою печать, состоящую из трех частей: одна хранится у архиереев – членов Совета, вторая – у светских, а третья – у председателя Совета.

Параграф 6

Все документы, исходящие из Совета, подписываются всеми его членами, скрепляются печатью Совета, удостоверяются подписью Патриарха или его местоблюстителя и имеют точную нумерацию, без чего они не являются действительными.

П. Жузе